

U76554

Title - Root ALARWADH.

creator - Mohel. Ashraf Ah'

Publisher - Hindustan Printing-works (Delhi)

Date - 1342 H

pages - 48.

Subjects - Tasawwuf; Akidah; Nasirih

[illegible]

کہ وہ عظیمیہ سے جو تھمرا نشان از رو اسطرح سے بیت مولانا و مقدر اولو
 عظیمیہ شرف علی و صاحب دامن ظلمت الہامی و توفیق و قدر حسین
 دین سید حبیب و معلوم عالمیہ غالیہ تقریر کی کہ وہ ۵۰ روئے و ۵۰ روئے
 و تہذیب طارہ بیگے انجمن ابرار کان عزیز رہنما اصلاحی حضرت
 مولانا و سرور و دامن ظلمت بشیر امین علیہ السلام
 تاج کتب و ریہ سلطان و لا کا کتب خانہ شرف
 و علی



بعض غیر علماء کا اپنے کو علماء میں شمار کرنا

مسل ان غلطیوں کو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ کون کون سی ہیں سو وہ غلطیاں ایک مسئلہ میں واقع ہوئی ہیں دو قسم کے علماء کے درمیان میں یعنی بعض علماء ظاہر و بعض علماء باطن اور افسوس ہے کہ علماء ظاہر کے گروہ میں آجکل بعض ایسے لوگ بھی آپ کو شامل کرینگے ہیں جن کو علم سے کچھ بھی مس نہیں مگر نہ معلوم وہ اپنے کیا سمجھتے ہیں۔ ایسے لوگ اپنے حوصلہ سے زیادہ دعویٰ کرنے لگے ہیں اور بہت دور تک ان کی دست درازی کی نوبت پہونچ گئی ہے اس لئے ہم کو مجبوراً دست اندازی کی ضرورت پڑی اور ایسے لوگوں نے صرف دنیوی امور ہی میں نہیں بلکہ دینی امور میں بھی اپنی رایوں کو دخل دینا شروع کر دیا ہے وہ اپنے زعم میں ہیں کہ یہ سمجھتے ہیں کہ جب ہماری رائے دنیوی امور میں قابل تسلیم ہے تو دینی امور باطل ہیں یہ سمجھتے ہیں کہ ہم باطن دینی امور میں ضرور قابل لحاظ ہے اس زمانہ میں ایسی بھی کیوں نہ صائب سمجھی جاوے۔ ان کی دست اندازی دنیوی امور میں تو خیر کوئی ایسی قابل لحاظ نہیں ہے مگر ہاں دینی امور میں ضرور قابل لحاظ ہے اس زمانہ میں کچھ ایسی شیخ ہو گئی ہیں کہ جس چیز میں جا بے پا کا نہ دخل دے بیٹھے وہ سادگی جو پہلے تھی اب نہیں رہی پرائے لوگ جس چیز کو نہیں جانتے تھے صاف کہہ دیتے تھے دیکھو دنیوی فنون میں سے جس فن کو جو نہ جانتا ہوا اس کے متعلق کسی سے یہ کہہ لینا کہ میں نہیں جانتا۔ نہایت آسان ہے مثلاً ہم نہایت آواز دمی کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم محکمہ زراعت کے کام نہیں جانتے ایک بہت بڑا خلا سفر بھی نہایت خوشی بلکہ فخر کے ساتھ کہنے کے لئے تیار ہو جائیگا کہ ہم نہیں جانتے کھا دس طرح ڈالی جاتی ہے۔ اس کو اس اثر ارجل سے ذرا عار نہیں آئیگی۔ مگر آجکل کے مدعیان تحقیق سے یہ منوالینا کہ ہم دینی دقائق نہیں جانتے بالکل ناممکن ہے۔ بھلا کس طرح مان لیں حضرت کی شان تحقیق میں فرق نہ آجائیگا۔ دین سے مناسبت کچھ اس قدر کم ہو گئی ہے کہ اس عدم مناسبت کو بھی انھیں نہیں سمجھا سکتے۔ بڑے سے بڑا عالم بھی ایک جگہ پہونچ کر یہ کہہ دے گا کہ اس سے زیادہ میں نہیں جانتا آگے میں ناواقف ہوں۔ لیکن جاہل نے اگر شروع ہی میں کہہ دیا تو کہہ دیا کہ میں ناواقف ہوں لیکن اگر کہیں ادل و صلہ میں اس کے منہ سے کس گیا کہ میں جانتا ہوں تو بس پھر قیامت تک اسی کو نباہے جائیگا۔ کسی اونچے سے اونچے درجہ کے

مسئلہ پر بھی وہ نہیں کہے گا کہ میں نہیں جانتا مگر اس کے اصرار سے کہیں حقیقت بتا دیا
 جاسکتی ہے جیسے کہ کسی سیاح نے امریکہ کا راستہ نہ دیکھا ہو اور تھامز روئے زمین کی حقیقت
 کرنے کے لوٹا ہو اور امریکہ کا پتہ اس کے بعد دوسرے مہینوں نے لگا لیا ہو اور اس کے بعد
 امریکہ کا ذکر کیا جاوے تو وہ فوراً انکار کر دے گا کہ امریکہ کوئی خطہ روئے زمین پر موجود نہیں
 کیونکہ ہم سارے روئے زمین کی سیاحت کر آئے ہیں ہمیں کہیں نہیں ملا مگر کیا اس کے
 اس نفی کے لئے امریکہ کی نفی ہو سکتی ہے۔ اس سے یہی کہنا ہو گا کہ حقار اعلم محیط نہیں
 ہے اور حقار اراخاط نہ کرنے سے حقیقت کی نفی نہیں ہو سکتی پس تعجب ہے کہ اس سے
 امریکہ کا انکار نہ کیا جائیگا لیکن حقیقت واقعہ کا انکار کر بیٹھیں۔ غرض خواص کے طبقہ سے
 نکل کر عین کے طبقہ تک وہ مسئلہ پہنچ گیا اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ اس پر نہایت زور
 شوق سے گفتگو ہے کہ احکام شرعیہ کے اندر حقیقت میں کوئی مصلحت ہے یا نہیں یہ بحث
 معرکہ الارباب کے احکام شرعیہ کے اندر مصلحتیں بھی ہیں یا کیفا تقویٰ ہو چاہے کہ ہم مقررہ
 کر دیں مثلاً روئے کا حکم کیا ہے قرآنی کا حکم کیا ہے آیا ان میں کوئی مصلحت ہے یا
 یوں ہی جو چاہے حکم کر دیں مثلاً کو فرض کیا ہے آیا اس میں کوئی مصلحت بھی ہے یا ویسے
 ہی فرض کر دیں سو اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ احکام میں مصلحتیں ہیں۔ یہی بات
 کہ وہ مصلحتیں کیا ہیں سو اس کا ایک نہایت عمدہ جواب عرض کرتا ہوں۔ لیکن وہ خشک
 ہو گا وہ یہ کہ ہمیں نہیں معلوم کہ وہ کیا ہیں اور مخلوب العشق تو یہی جواب دے گا کہ ہم نہیں
 جانتے مصلحت کیا ہے۔ لیکن اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمیں مصلحت سے بحث نہیں نہ یہ کہ
 ہو گا بالکل ہی معلوم نہیں وہ تو جانتے ہی بھی گئے گا جو حضرت حافظ فرماتے ہیں

مصلحت وین شست کیلانی ہر کار	بکذا نند و خم طرہ یار سے گیزند
یعنی ہر قسم کی مصلحت یہ ہے کہ جس کو چاہے نہ کہیں اگر کسی کو ایسا جو حضرت زین العابدین کا ارشاد ہے	
از پانی تازہ کردن یا فرار تو	بیشک بخشنند بکسی از کما و تو
پس زبان سے اذکار کرنا چاہیے کہ کوئی مصلحت نہ دیکھو نہ دیکھو نہ دیکھو	
سب کی مصلحت یہ ہے کہ جس کو چاہے نہ کہیں اگر کسی کو ایسا جو حضرت زین العابدین کا ارشاد ہے	

احکام شرعیہ میں مصلحتیں

احکام شرعیہ میں مصلحتیں

مصلحت شرعیہ میں مصلحتیں

زندہ کنی عطاے تو در بکشی فداے تو | جان شدہ مبتلا سے تو ہرچہ کنی مضلے تو

اور ان حضرات عشاق میں جو محقق ہیں ان سے اگر کوئی مصلحت پوچھی جاتی ہے تو نا شکر ہی بھی نہیں کرتے کہ باوجود معلوم ہونے کے یوں کہیں کہ مصلحت معلوم نہیں کیونکہ یہ حضرات صورت کفران سے بھی بچنا چاہتے ہیں اور یہ بھی ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ ہمیں مصلحت سے بحت نہیں ہیں حکم محبوب کی تعمیل سے غرض ہے۔ لہذا وہ دونوں جمع کر کے یہ کہتے ہیں۔

مصلحت نیست کہ از پردہ روں افندہ راز | ورنہ در مجلس رندال خبری نیست کہ نیست

یعنی کوئی ضروری بات ایسی نہیں ہے جو ہمیں معلوم نہ ہو لیکن مصلحت نہیں ہے اور مصلحت کے معلوم کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے جس کسی نے عشق کا مزاج چکھا ہو گا وہ جانتا ہو گا کہ کسی نوکر کا محبوب آقا حبیب کے حکم کرتا ہے کہ جاؤ دوڑ کر اچکن لے آؤ۔ صیقل سے گھوڑا تیار کر کے فوراً حاضر کرو ہم فلاں حاکم سے ملنے جائیں گے وہ اس حکم کی تعمیل کے لیے دوڑ کر جائیگا۔ اب ایسی حالت ہے کہ وہ دوڑا ہوا چارہا ہے اگر اس نے میں اس سے کوئی پوچھے کہ کیوں دوڑے ہوئے جلتے ہو تو وہ صرف یہی کہہ دے گا کہ مالک نے گھوڑا منگا دیا ہے اچکن منگانی ہے اسپر اگر وہ شخص یہ پوچھنے لگے کہ اس حکم میں کیا مصلحت ہے تو کیا وہ اس حکم کی وجہ پر لکچر دینے لگے گا۔ اور گو اس حکم کی وجہ بھی ضرور ہے اور وہ اسکو جانتا بھی ہے کہ ملاقات حاکم ہے لیکن وہ صرف یہی کہہ دے گا کہ ہمیں وجہ نہیں معلوم یا ہمیں وجہ سے کیا بخت پریشی وجہ ہمارے لیے ہی ہے کہ ہمارے آقا نے حکم دیا ہے وجہ خود آقا سے جا کر پوچھو۔ وہ اس سے زیادہ ایک حرف نہ کہے گا کہ اُنھوں نے حکم دیا ہے ہم تعمیل کے لیے جا رہے ہیں کیونکہ وہ تعمیل کی دھن میں لگا ہے اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ گھڑا ہو کر مصلحت اور وجہ پر لکچر دینا شروع کر دیا تو معلوم ہو کہ وہ عاشق نہیں ہے صرف ایک حکیم دانشمند شخص ہے جو خالی سے عشق سے غرض اس کے اس کہنے سے کہ میں وجہ معلوم نہیں یہ دینی اگر کہ نہیں کہ مصلحت نہیں ہے یا اسے معلوم نہیں ہے بلکہ مصلحت بھی ہے اور اسے معلوم بھی

مصلحت سے بیکار نہ تھا مصلحت کا بھی ہے

ہے لیکن فرصت کس کو ہے کہ محبوب کے مشاہدہ جمال اور اس کے امر کے امتثال سے قطع نظر کرے اور توقف کرے اور تقریر بسط بیان کرے فرصت ہی کس کو ہے ہمارے حضرت حاجی صاحب نے قطع منازعت کے لئے عجیب دستور العمل علیہ فرمایا ہے۔ فرماتے تھے کہ بھائی اگر کوئی شخص تم سے مباحثہ کرے تو تم اس مثل عمل کرنا کہ ایک حجام سے ایک شخص نے کہا کہ میری داڑھی کے سفید بال جن لو منکو جو جان عورت ہے اس کو سفید بال ناپسند ہیں کہیں بوڑھا سمجھ کر نفرت نہ کرے جب میاں حجام کو لیکر بیٹھے تو اس نے ایک طرف سے شروع کر کے دوسرے کنارہ تک پہنچا کر پوری داڑھی صاف کر کے آگے رکھ دی اور کہا کہ مجھے کام بہت ہے آپ خود چھانٹ لیجے مجھے اتنی فرصت نہیں کہ ایک ایک بال جنوں پس اسی طرح جب تم سے کوئی کسی مضمون میں مجھے تم سب طرحی باتیں اس کے حوالہ کر کے اپنے کام میں لگ جاؤ اور ایسا نہ کرنا علامت اس کی ہے کہ اس کو کوئی کام نہیں بالخصوص عشق و معرفت سے خالی ہونے کی تو بہ صاف علامت ہے حضرت شیخ شیرازی خوب فرماتے ہیں

چرخوش گفت ہیلول فرخندہ خوے	جو بگذشت بر عارف جنگ جوے
گرایں مدعی دوست بشناختے	ہر پیکار دشمن نہ پر داختے

منازعت کی فرصت کس کو ہے اگر کسی کی معشوقہ خواہش کرے کہ فلاں وقت آؤ ہم ملنا چاہتے ہیں مگر نہادھو کر کپڑے بدل کر آ رہے ہو کہ آنا تاکہ بدن اور کپڑوں میں بونہ آئے سو وہ جان بھی گیا کہ اس واسطے کپڑے بدلنے کا حکم دیا ہے اور تمام احکام کا امتثال بھی کیا حکمتیں بھی معلوم مصالحت سے بھی واقف مگر جانے کے وقت کسی نے ہاتھ پکڑ کر دریافت کیا کہ آپ تو ذلیلیدہ حال پھر کرتے تھے آخر اس تغیر کی کیا وجہ حالاً مکہ وہ وجہ اور وجہ کی وجہ سے بھی واقف ہے لیکن اگر وہ مشاہدہ محبوبہ کا شائق ہے تو کیا وہ وقت کو کھوٹا کر لگا اور وجہ پر کچھ دینا شروع کر لگا یا ہاتھ پکڑ کر کہہ گا کہ میں نہیں جانتا یا میں نہیں بنانا اور جا کر محبوبہ کے سامنے بیٹھ جائیگا۔ اگر اس نے کچھ دینا شروع کیا تو معلوم ہوگا کہ اسکو محض حکیمانہ محبت ہے۔ عاقلانہ محبت نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی اہل اللہ سے اجتناب ہے

بے ضرورت بحث سے اعراض کی ایک بات

اگر وہ واقعی طالب تحقیق ہو اور اس کا منصب بھی تحقیق کا ہو اور بات بھی قابل تحقیق ہو تو فائدہ سے دینے بھی نہیں کرتے و نہ وہ یہ کہہ کر کہ ہم نا اہل ہیں ہم کچھ نہیں جانتے اپنے محبوب کی طرف مسافت قطع کرنے میں مشغول ہو جاتے ہیں یعنی ذکر اللہ و طاعت میں لگ جاتے ہیں۔ اس کا ذرا بھی خیال نہیں کرتے کہ لوگ سمجھیں گے کہ یہ کچھ نہیں جانتے اس کی پرواہ ہی کیا ہے اور واقعی جو ضروریات میں مشغول ہو گا اس کو فضولیات کی کب فرصت ہوگی۔ چنانچہ حضرت امیر المومنین امام حسین علیہ السلام نے حبیب اللہ کی سلطنت کو ترک کر دیا تو ان کے وزیر نے ایک روز حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضور سلطنت تباہ ہو رہی ہے رعایا سخت پریشان ہے درویشی کے ساتھ بھی تو سلطنت ہو سکتی ہے آپ نے فرمایا کہ بات یہ ہے کہ جب تک کوئی فکر دماغ میں ہوتی ہے دوسرا کام خوش اسلوبی کے ساتھ ہو نہیں سکتا۔ اگر تم اس فکر کو رفع کر دو تو البتہ میں وعدہ کرتا ہوں کہ سلطنت کا انتظام اپنے ہاتھ میں پھر لے لوں گا وزیر نے سمجھا کہ کوئی ایسی ہی معمولی فکر ہوگی جو عرض کیا کہ حضور ارشاد فرمائیں دل و جان سے ہم لوگ اس فکر کے زائل کرنے کی کوشش کریں گے حضرت امیر المومنین نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے فَرَّقِي فِي الْجَنَّةِ وَفِرِّي فِي السَّعِيرِ مجھے یہ فکر پریشان کئے ہوئے ہے کہ میں کوئی فریق میں ہونگا تم اس سے بیفکر کر دو۔ وزیر یہ سن کر دنگ رہ گیا وہ اُنکے فکر کی زوال کی تو کیا کوشش کرتا اسے اپنی وزارت سے وحشت ہو گئی اور خود اُسی کو فکر دامن گیر ہو گئی یہ گفتگو تو باعتبار صحبت و معرفت کے ہے جو تفتیش مصالح کو بیکار بناتا ہے اور حق تعالیٰ کی عظمت و حکومت کے حقوق پر نظر کیجائے اس کا مقتضا بھی یہی تفتیش مصالح کا ممنوع ہو نا ہے چنانچہ ظاہری سلطنت کے قوانین یقیناً متضمن مصالح ہیں اور ان احکام کی لم کو مجلس اضعاف قوانین ضرر دہانی ہے اور اُٹھوں نے اُسکو سمجھا بھی ہے اور انھیں کو سمجھنا ضروری بھی ہے لیکن عام رعایا پر صرف عمل کرنا واجب ہے اور عمل کے لئے لم کے معلوم کرنے کی ان کو کوئی ضرورت نہیں ہمارے لئے تو صرف یہی کافی ہے کہ سلطنت وقت کا حکم ہے اور سلطنت وقت کا حکم واجب العمل ہوتا ہے لہذا ہم کو عمل کرنا چاہیے۔ اے اللہ یہ عجیب بات ہے کہ

حضرت امیر المومنین امام حسین علیہ السلام کی ایک حکایت

مصالح کی کوئی تفتیش غفلت کے ہی خلاف ہے

سلاطین کے احکام پر عمل کرنے کے لیے تو ہمیں صرف اللہ ہی سمجھ لینا کافی ہے کہ یہ
سلطنت وقت کے احکام ہیں اور خدائے تعالیٰ کے احکام میں حکمتیں تلاش کی جائیں
اور جب تک حکمت نہ معلوم ہو ان پر عمل نہ ہو۔ مولانا محمد یعقوب صاحب فرمایا کرتے تھے
کہ ہر طالب علم کہ چون و چرا کند و سرور ویشی کہ چون و چرا کند ہر دور بچہ را گاہ یاد فرست
طالب علم سے مراد وہ شخص ہے جو تحصیل علم میں مشغول ہو مثلاً ایک شخص طب
پر مضافاً اس کو تو تحصیل کے وقت چون و چرا واجب لیکن اگر مریض چون و چرا کرے
تو وہ کان پکڑ کر مطبے نکال دینے کے قابل۔ درویش سے مراد عامل ہے اس کو
عمل چاہیے تحقیق اس کی دلیل یا علت کی اس کو ہرگز مناسب نہیں اور طالب علم
سے مراد جو فن سیکھ رہا ہے مثلاً فقہ پڑھنے کے وقت لم و کیف ضروری ہے اور وہ
بھی اسی قدر جو فقہ کے مناسب ہے لیکن جو شخص قربانی کرنا چاہتا ہے اس کو خود دلیل ہی
پوچھنا ایک لایعنی بات ہے اور یہ پوچھنا کہ اس میں کیا حکمت ہے تو بڑی بے عظمتی
حق تعالیٰ کے حکم کی ہے اور بڑی بے وقعتی اور گستاخی ہے اگر کوئی رعایا حسد و
سند و ستان میں احکام کو رنٹ کے مصالح میں گفتگو کرے تو بے گستاخی لیکن جرات
کی گنجائش اس لیے ہو سکتی ہے کہ یہ ممکن ہے کہ اس گستاخی کی خبر شاہ جہان خجہ کو ہو
لیکن اللہ میاں تو پورے ہیں نہیں ہیں وہ ہماری ذات سے بھی زیادہ ہم سے نزدیک
ہیں جیسا کہ منصوص ہے خود فرماتے ہیں *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ*۔ الخ
یعنی میں مختاری جان سے بھی زیادہ تم سے نزدیک ہوں۔ یہاں میں اس کے متعلق ایک
موتی بات بتلائے دیتا ہوں جس سے یہ ایک مسئلہ کشفی بالکل بدیہی اور محسوس ہو جائے
ایک موتی تقریر سے سمجھائے دیتا ہوں یعنی تم جو اپنی ذات سے نزدیک ہو تو اپنے وجود اور
ہستی کے سبب نزدیک ہو۔ لیکن خود تم میں اوستی میں جو علاقہ ہوا ہے وہ کیسے ہوا۔
آیا با واسطہ یا بواسطہ ہستی بلا واسطہ تو صرف خدا کی ذات کے لیے ثابت ہے کہ واجب الوجود
ہے آپ کی ہستی تو واسطہ کی محتاج ہے اور واسطہ کو پسندت ذی واسطہ زیادہ قرب
ہوا کرتا ہے مثلاً جو دو کاغذ گوند سے چپکا دیئے گئے ہیں وہ ایک دوسرے اتنے قریب

تحقیق کامل اور خبر علی

تقریر حق تعالیٰ کی ایک عام فہم تقریر

نہیں بلکہ گوئی جو کہ واسطہ ہے وہ زیادہ قریب ہے۔ اللہ تعالیٰ مثال سے پاک ہیں لیکن
 انہیں کئی طرح محقق سمجھاؤں بھی۔ پس جب اللہ تعالیٰ تمھارے اور تمھاری ہستی کے
 درمیان واسطہ ہیں تو وہ ہستی سے زیادہ قریب ہوئے اور یہی حال تھا تمھارے ساتھ بہ نسبت
 تمھاری جان کے قریب ہونے کا۔ پس تم سے اتنے قریب ہوئے جتنے کہ خود تم بھی اپنے قریب نہیں
 جیسا کہ گوند کی مثال میں سمجھا یا گیا۔ یہ بہت موٹی بات ہے کوئی قیل و قال کی گنجائش نہیں
 حاصل یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم میں اور تمھاری ہستی میں علاوہ پیدا کریں تو تم کچھ بھی نہیں۔
 اسی کے واسطہ سے تم تم ہوئے۔ جب وہ اتنا نزدیک ہے تو اب ایک کام کی بات بتانا
 ہوں سمجھ لیجئے اور میں استدلالی گفتگو نہیں کرنا چاہتا کیونکہ استدلالی گفتگو سے اطمینان
 نہیں ہوتا ساکت کر دینا دوسری بات ہے عمل اور سمجھنے کے قابل بات بتانا ہوں وہ یہ کہ جب
 آپ کوئی سوال شریعت مقدسہ کی بابت کریں جس میں سوال عن الحکمہ بھی داخل ہے تو بیشتر یہ تصور
 کر لیا کریں کہ ہم ایک مجلس میں حاضر ہیں جس کے صدر مجلس حق تعالیٰ ہیں اور ہم جو سوال کرتے
 ہیں اسکو وہ دیکھتے سنتے ہیں اور یہ بھی تصور کریں کہ جس کی بابت ہمارا سوال ہے وہ حجابی کا
 قانون ہے اس کے بعد یہ سوچنا چاہیے کہ آیا اس صورت مفروضہ میں ہم خدا تعالیٰ سے بھی یہ
 سوال کر سکتے۔ اگر ان سب مقدمات کے استحضار کے بعد بھی وجدان متبادات دے کہ ہاں پوچھ
 سکتے تو بس وہ سوال جائز ہے ورنہ نہیں۔ اگر یہ بھی سمجھ میں نہ آوے تو یہ دیکھئے کہ اگر آپ شاہ جالوج
 کے دربار میں پہنچ گئے اور آپ کی ایسی جگہ نشست ہوئی کہ کہاں وہ آپ کو دیکھ بھی سکتے ہیں
 اور آپ کی باتیں بھی سن سکتے ہیں تو جو سوال آپ نے قوانین کی لمحہ کی بابت ہندوستان میں میر سٹر
 سے کیا تھا وہ خود بادشاہ سے بھی اس دربار میں کر سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر وہاں نہیں کر سکتے تو حق
 عظمت یہی ہے کہ ہندوستان میں بھی نہ کر و جب یہ بات اس مثال میں طے ہو گئی کہ نہیں
 پوچھ سکتے تو کیا خدا تعالیٰ کی عظمت دینیوی سلاطین سے بھی کم ہے اور کیا اس کا حاضر و ناظر ہونا
 ان کے حاضر و ناظر ہونے سے بھی کم ہے انھوں باللہ حالانکہ سلاطین کے دربار میں اگر کوئی سرگوشی
 کرنے لگے تو بعض اوقات سلاطین کو خبر بھی نہیں ہوتی تو گستاخی کا سوال چنداں بعید نہیں
 اور خدا تعالیٰ سے چھپا کر تو ایسی سرگوشی بھی نہیں ہو سکتی تو ایسی حالت میں گستاخی سخت حیرت

سوال کرنے سے قبل یہ خیال کرنا

ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں اور واقعی عاقل وہی ہے جس کی آنکھیں حق تعالیٰ سے کھول دیں وہ کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص مجھ سے مسئلہ پوچھنے آتا ہے تو میں خدا تعالیٰ کو حاضر ناظر تصور کر کے مصوچتا ہوں کہ آیا اس جواب پر اتنا اطمینان ہے یا نہیں کہ خدا کے سامنے دے سکوں اگر اطمینان ہو تا ہے تو جواب دیتا ہوں ورنہ نہیں۔ ہم لوگ حق تعالیٰ کو حاضر و ناظر کیا سمجھتے ہیں صرف الفاظ ہیں اگر حاضر و ناظر سمجھتے تو ہماری اتنی جراتیں نہ بڑھتیں۔ ایک شخص کہتے تھے کہ وہ ایک سلامی بادشاہ کے ملنے کے لئے گئے سخت پہنچ کے بعد تو کہیں ایوان کے احاطہ کے اندر رسائی ہوئی جہاں سے آرام گاہ شاہی بہت فاصلہ پر تھا لیکن وہاں ایک بلند عمارت رفیع الشان تھی جہاں کھڑکی میں بادشاہ سلامت بیٹھے تھے اور چاروں طرف دور بینیں لگی ہوئی تھیں کبھی ادھر دیکھ لیتے کبھی ادھر دیکھ لیتے جوں ہی انھوں نے دروازہ میں قدم رکھا اس ایک ہیبت طاری ہو گئی ہر وقت یہی احتمال کہ شاید اس وقت ادھر دیکھتے ہوں سو باوجودیکہ دیکھنا بالکل مشکوک تھا لیکن صرف اسی خیال سے کہ شاید دیکھ لے ہوں قدم نہیں اٹھتا تھا اور باوجودیکہ ادھر ادھر عجیب غریب ساز و سامان مجتمع تھے کہیں روشیں کہیں سبزہ کہیں پھل واری لیکن گردن پھیر کر نہیں دیکھ سکتے تھے اس واسطے کہ شاید کہنگا بے کندہ ادھر ادھر دیکھنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ تعجب ہے اللہ تعالیٰ کے حاضر ناظر ہونے کے یقین کا تو اثر نہ ہوا اور بادشاہ کے دیکھنے کے احتمال کا اثر ہوا اللہ تعالیٰ کے ساتھ تو یہ معاملہ ہونا چاہیے کہ

ایک چشم زدن عاقل ازاں شاہ نباشی	شاید کہ نگاہے کند آگاہ نباشی
ہر وقت آنکھیں کوٹکتے رہو جو شخص اس طرح سمجھے گا اسکو ساری مشکلیں اصلاح کے متعلق آسان ہو جائیں گی۔ اسی کو یہ بزرگ فرماتے ہیں ایک چشم زدن الخ جو اصل ہے مراقبہ	الْمَرْکُومُ بِاللّٰهِ یَزِیُّ کَا مَحْضِ اٰہِلِ قَالِ اِیْسٰی اَصْلَاحُ نَہِیْسُ کَرِ سَکْتِ۔ ہم لفظ پرستوں کی ایسی مثال ہے جیسے طبیب غیر واقف اصول کوئی مریض آیا اور اپنا حال کہنا شروع کیا کہا کہ مجھے زکام ہے اس نے کل نفثہ لکھ دیا پھر کہا کہ کما نشی بھی ہے اس نے بلٹی بھی لکھ دی غرض جو جو مرض وہ بیان کرتا گیا وہ طبیب صاحب ایک ایک جز بڑھاتے رہے آپ سمجھ سکتے ہیں

بیان تفصیل در بیان اہل الفاظ و اہل عقیق

کہ وہ نسخہ کیا ہوگا مطب محبتائی کی فرست گیا۔ اور اسے بڑے نسخہ کو پیچے گا کون۔ مٹا ہے کہ مولانا
 شاہ عبدالعزیز صاحب سکندر داراؤ میں پہنچے وہاں بیچاے ایک نام کے طبیب کس پیری
 کی حالت میں تھے شاہ صاحب کو بخار ہو گیا اُن طبیب کو بلوایا۔ وہ بہت خوش ہوئے اور
 کہا کہ اگر شاہ صاحب کی نظروں میں ہڑھ گیا تو پھر خوب شہرت ہو جائیگی اور مطب چل جائیگا
 بہت انتہام کے ساتھ عامہ پانڈہ کہ عیا قبا پس کر ہوئے نبض دیکھ کر حالات پوچھ کر شکایت
 لئے بہت بہت سے اجراء تجویز کرتے گئے اور ایک کھڑے کا کھڑا نسخہ لکھ دیا۔ شاہ صاحب نے
 نذرانہ بھی دیا بڑے خوش ہوئے اور اسے شیخی بگھارنے لگے کہ شاہ صاحب نے ایسی قدر کی۔
 شاہ صاحب کے شاگردوں میں بڑے بڑے قابل لوگ موجود تھے نسخہ بڑھ گیا سب نے ہنسنا شروع
 کیا۔ شاہ صاحب فرمایا کہ دیکھو اہل فن کی بقدری نہیں کرنی چاہئے۔ مولوی حیدر علی صاحب
 جو مشہور مناظر ہیں اور طب بھی پڑھی تھی وہ سب سے زیادہ ہنسے لیکن شاہ صاحب نے اس نسخہ
 کے تیار کرائے جانے کا حکم دیا۔ نسخہ پیتے میں پکا یا گیا۔ سیر و سیر اجزار تھے شاہ صاحب نے کئی دن
 تک پیلے بھر بھر کے پئے۔ شاہ صاحب کے اخلاق ایسے وسیع تھے اس طبیب کی بڑی شہرت
 ہو گئی اب تو کو یا شاہ صاحب نے فتویٰ پر الجواب جمع لکھ دیا بے طبیب تو ایسے ہوتے ہیں جیسا ذکر
 ہوا اور بعض وہ ہیں کہ وہ اہل جرم مرض کی دیکھ لیتے ہیں کہ بلغم یا صفرا بڑھ گیا ہے اور ایک محقق اور جامع
 نسخہ لکھ دیتے ہیں اگر سچا س شکایتیں بھی پیش کیا ہیں تو وہ بھی کہہ دیتا ہے کہ ماں بچے سب کی
 اصلاح کر لی ہے۔ جاہل نادان تھ مریض اس کے نسخہ کی ناقدری کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ذرا سے
 نسخہ میں اتنے امراض کی کیسے رعایت ہو گئی حالانکہ وہ ان سب امراض کی جڑ کو سمجھ گیا ہے مگر ناواقف
 کی سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنی شکایتوں کا سبب کوئی ایسی ایک چیز ہے جس کا علاج کر لیا گیا ہے
 ایک بوڑھے شخص کا قصہ ہے کہ اس نے ایک طبیب سے اپنا حال کہا کہ آنکھوں میں
 تیرگی ہے طبیب نے کہا بڑھاپے سے اس نے کہا سانس بھول جاتا ہے کیا یہ بھی بڑھاپے سے ہے
 یہ کہا جو کبھی نہیں گئی کہا بھیجی باؤ سے عرض شکایت کی اس نے یہی جواب دیا کہ یہ بھی بڑھاپے سے آئندہ بڑھا
 بگڑ گیا اور طبیب میں آکر اس طبیب کے ایک نول رسید کی کڑی نے ساری طبیبیں بس یہی بڑھاپے کہ
 بڑھاپے سے طبیب نے کہا بڑھاپے میں یہ سچا غصہ بھی بڑھاپے ہی سے ہی تھا اسے اس نے اس کا

بھی برا نہیں مانتا اس عمل طیب وہ ہے جو جڑ سمجھ جاوے سواہل قال کا علاج تو
 اس حکیم کا سا ہے کہ جو ہر مرض کے لئے ایک ایک جزو بڑھاتا گیا کسی نے شکایت کی کہ دیکھو
 بہت آتے ہیں ایک وظیفہ بتلادیا پھر اس نے کہا کہ وظیفے میں بھی دس سو سے آتے ہیں ایک سوا
 وظیفہ بتلادیا جب کہا اسمیں بھی دس سو سے آتا ہے تو ایک تیسرا بتلادیا مگر وہاں وہی دس سو
 موجود بتلایا کیا شکایتیں بڑھتی گئیں۔ علما جوں کی کثرت سے وہ سوا یا دو اور وظیفوں
 کی کثرت سے مجموع وظائف ہو گیا۔ یہ دیکھ کر دین سے وحشت ہونے لگی کہ خدا کی پناہ۔
 کیسی مصیبت ہے ہر حالت اس کے ایک شخص ایسا ہے جو جڑ سمجھتا ہے وہ بس یہ کہہ دیا
 کہ دس سو سوں کی طرف التفات مت کر دگر آتے ہیں آئے دو بھٹا کوئی نقصان نہیں۔ یہی
 حاصل ہے واروی الحدیث کا ناواقف سمجھا کہ انھوں نے نہ لیا چوڑا وظیفہ بتلایا نہ تو جہر کے
 لئے سامنے بچھلایا نہ کچھ کیا یہ کیا علاج ہو گیا۔ کہتے ہیں کہ دس سو کا خیال نہ کرو بھلا کیسے
 خیال نہ کریں یہ معلوم ہوا کہ وہ معتقد ہی نہیں اگر کوئی معتقد ہو گا تو وہ یہی کہے گا کہ
 قلندر ہر چہ گوید ویدہ گوید۔ اسی کو حضرت حافظ فرماتے ہیں اے

یہ مے سخی اور نگیں کن کرت پیران گوید | کہ سالک بچہ بنو و زراہ در رسم منراہا
 ہلکے تھوڑے الذین یقولون الخ جاہل عالم برابر نہیں۔ ایک صاحب نے مجھے لکھا کہ قبض تنہید
 میں مبتلا ہوں جی نہیں لگتا وظیفے بھی بڑھائے انگلیں بھی بڑھائیں لیکن کچھ نفع نہیں ہوا
 انھوں نے مرض کا مرض سے علاج کیا جیسے کسی کو شربت نیلو فرینے سے تونہ کام ہوا اس نے
 اس کے علاج میں پھر شربت نیلو فری پی لیا میں بفضلہ سمجھ گیا میں نے کہا وظیفے انگلیں
 سب یک لخت چھوڑ دو خلوت بھی چھوڑ دو دوستوں سے ملو چلو نہ سو لو لو لکھنؤ کے قریب
 رہتے تھے۔ میں نے کہا لکھنؤ آؤ عیش بانع کی سیر کر چوک میں پھر خوب میوے کھاؤ۔
 پھل کھاؤ گناہ تو کیجیو مت اور سب طرح کی تفریح کرو نہ ظاہر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے
 یہ باتیں بتلانی ہیں وہ بڑا ناٹھی ہے لیکن اسپر عمل کر کے ساتھ ہی ان کا سب قبض رفع
 ہو گیا اور پھر خوب جوش و خروش اور ذوق و شوق پیدا ہوا پھر میں نے کہا کہ میں اب پھر حیرہ
 میں بیٹھے متکلف ہو گئے۔ کھل گئے۔ بانع و بہار لیکر اندر بیٹھ گئے۔ اہل ظاہر نے ہر چیز کا

سید ابن ابی العزیز رحمہ اللہ کی حکایت

الگ الگ علاج کیا۔ تو حید میں کسی نے وسوسہ کیا اس کی دلیل بیان کر دی۔ قربانی میں وسوسہ کیا اس کی بھی دلیل بیان کر دی۔ داڑھی میں وسوسہ پانچ وقت کی نماز کے عین میں وسوسہ ہر ہر حکم میں وسوسہ سب کی دلیل بیان کر دی۔ مولانا سید شفا ہو گئی لیکن جب وہ پھر یارانِ طریقت کے جلسہ میں پہنچا وہاں پھر ایک شبہ پیدا ہو گیا مولانا کا ذخیرہ سب ایک دم سے ختم ہو گیا سب مقدمات میں شبہ پڑ گیا حضرت محمد الدین عربیؒ نے امام گزالیؒ کو ایک خط لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ تم ایک روز بیٹھے رو رہے تھے کسی نے سبب پوچھا تو تم نے کہا ایک مسئلہ فلسفہ کا میں تیس برس سے محقق سمجھے ہوئے تھا آج اس کے ایک مقدمہ میں شبہ پڑ گیا میں اس کو رہا ہوں کہ تیس برس تک جہل میں مبتلا رہا اوصاف بھی جو کچھ علم ہے اس کی بابت یقین نہیں کہ یہ صحیح ہے سو تم نے دیکھا اپنے علم کو۔ ہمارے علم میں قیامت تک بھی کوئی شبہ نہیں پڑ سکتا اس کو حاصل کرو امام نے پھر تصوف کی طرف توجہ کی حضرت نجم الدینؒ سے بیعت ہوئے شغل سزاوارع کیا اس میں کوئی چیز اپنے ازر سے انھیں سرسُر نکلتی ہوئی معلوم ہوئی۔ شیخ سے عرض کیا۔ انھوں نے کہا فلسفہ نقل رہا ہے انھیں یہ گوارا نہ ہوا کہ اتنے دن کی حاصل کی ہوئی چیز ہاتھ سے جاتی رہے بولے نامہ صاحب میں یہ نہیں چاہتا کہ میرا فلسفہ نکل جاوے یہ کہہ دوں گا۔ میں چلے آئے لیکن تھوڑے ہی دنوں کی صحبت نے یہ اثر کیا کہ وہ حقیقت کو اجالا سمجھنا کہنے لگے۔

نہایت اقدام العقول عقال	غیابہ سعی العالمین ضلال
ولم تستفد من بحثنا طریل عمرنا	سوی ان جمعنا فہیہ قبل یقال

حضرت مرتے وقت آپ کو علوم حقیقیہ اور فطریہ کی حقیقت معلوم ہو گئی مرتے وقت تو یہ معلوم ہی ہو گئی ہمیں معلوم ہو جاتی ہے اہل اللہ کو کوئی شبہ ہی نہیں آتا یا نہیں رہتا غلات اہل قال کے وجہ فرق یہ ہے کہ وہ ہر شبہ کا الگ الگ جواب نہیں دیتے اس کی مثال اس کی ہے کہ کوئی شخص بیگم زمین کو جس پر چھاڑ چھڑکاڑ کھڑے ہوئے چھاڑنا چاہتا ہے تو اس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ درانتی لیکر ایک طرف سے چھاڑوں کہ کاٹنا شروع کیا سو درانتی سنگلاہ گئیں اور سو آدمیوں کے حوالہ کی گئیں۔ ایک درانتی کند ہو گئی وہ بدلی پھر دوسری کند ہو گئی اسے

امام ابن العزیز رحمہ اللہ کی حکایت

بدلتا پڑا۔ پھر میری کند ہو گئی۔ ایک شخص آ یا اسکے پاس دیا سلائی کا کپس ہے اس نے مٹی کا تیل چھڑکا اور دیا سلائی لگا دی آگ اٹا فانا سب کچھ جل گیا۔ درایتوں سے ایک وہ ہیں جا کر کہیں مسافری ہوئی اور پھر بھی ویسی نہیں یہاں ایک گھنٹہ میں سب میں صاف ہو گئی

اب اس میں بل چلاؤ۔ کھیتی بولو۔ اسی طرح اہل اللہ سے کوئی کرتا ہے کہ وہ سوئے آتے ہیں وہ کہتے ہیں محبت پیدا کرو۔ اگر کرتا ہے کہ نماز میں ادھر ادھر کے خیالات آنے لگتے ہیں وہ پھر بھی کہہ دیتے ہیں کہ محبت پیدا کرو۔ عشق پیدا کرو۔ واقعی کہاں درایتی اور کہاں آگ دہاں درایتی بھی کافی نہیں یہاں سب جھاڑوں کا ایک علاج یعنی اسی کو حضرت مولانا رحمہ فرماتے ہیں

ہرگز جامہ ز عشقے چاک شد	اوز حرص و عیب کلی پاک شد
مشاد باش ای عشق خوش سودا ما	مے طیب جملہ علمتہا ما

ایک جگہ فرماتے ہیں

عشق آن تعلیمت کو چوں فرجوت	ہر بہ جز مشوق باقی جملہ سوخت
----------------------------	------------------------------

برج میں سب شامل ہے خواہ نماز میں شبہ ہو یا روزہ میں شبہ ہو

تیغ لاد قتل غیر حق براند	درنگد آخند کہ بعد لا چه ماند
ماند الا اللہ باقی جملہ رفت	مرجبالے عشق شرت سوز رفت

شرکت سوز ہے کسی کو شریک نہیں رکھتا کیونکہ

چو سلطان غرت علم برکشند	جہاں سر کجیب عدم در کشند
-------------------------	--------------------------

آفتاب کے سامنے سب بتائے ماند پڑ جاتے ہیں اسی طرح جب بجلی حق قلب پر ہوتی ہے واللہ سب چیزیں رخصت ہو جاتی ہیں جیسا آفتاب کے سامنے سب ماند ہو جاتے ہیں چاہے وہ چاند ہی ہو۔ ایک عارف کا قول ہے کہ اندھیری کو کھڑی میں چو ہے چھو ندر سانپ کچھ سب نے آکر گھیر لیا ساری رات لکڑیاں بجاتا پھر لیکن نہ بھاگے بلکہ کہیں چو ہیانے پیر میں کاٹ لیا۔ کہیں اندھیرے میں ٹھکڑا کر پڑے غرض ساری رات یہ مصیبت رہی۔ لیکن موزیوں سے نجات نہ ہوئی۔ دلائل کی حالت ان لکڑیوں کی سی ہے۔ محبت حق کی مثال ایسی ہے جیسے کہ ایک شمع روشن کر ہی اس کے روشن ہونے ہی سب سانپ کچھو چو ہے چھو ندر بھاگے چلے جا

ہے جس اسی وقت میدان صاف ہو گیا بات یہ ہے کہ یہ سب چیزیں روشنی میں نہیں ٹھہر سکتیں
جہاں ظلمت ہوتی ہے وہیں یہی ہیں۔ ان کے دفع کرنے کا یہی طریقہ ہے کہ حلال روشن کرو۔
گنڈا سہ لکڑ کہیں کام دے سکتا ہے۔ سوال اللہ کا علاج ایسا ہی ہے یعنی محبت حق بمسبقت
غلط اور محبت حق تعالیٰ کی قلب میں سما جاتی ہے کچھ بھی شبہ نہیں رہتا۔ محققین نے یہی
علاج تجویز کیا ہے کہ ہر حکم کو محبت سے قبول کرتے ہیں چاہے حکمت معلوم ہو یا نہ ہو۔ امام غزالی
رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مجھے تعجب ہے اُن احمقوں پر جو پوچھتے ہیں کہ قبر کا عذاب کیونکر ہو گا اس
تحقیق کی کیا ضرورت ہے فکر تو اس کی چاہیے کہ اُس سے نجات کا کیا طریقہ ہے۔ اگر کسی پر مقدمہ
خود داری کا قائم ہو کر سزا موت کا حکم ہو گیا ہو اور لوگ کہتے ہوں کہ اپیل کی بھی گنجائش ہے تو
اس کو تو یہ مناسب ہے کہ برادرت کی کوشش کرے نہ یہ کہ اس فکر میں پڑ جاوے کہ کس طرح موت
ہو گی آیا بھلاسنی پر لٹکا یا جاوے گا یا تلوار سے گردن ماری جاوے گی اور یہ کہ بھلاسنی سے آدمی مر کیوں
جاتا ہے۔ گلا گھونٹنے کو موت میں کیا دخل ہے۔ اس احمق سے کوئی یہ پوچھے کہ اگر ایسی تحقیقات
میں بھلاسنی کا وقت آگیا تو تجھے تیری سائن کیا کام دیگی جو بات خود معلوم ہونے والی ہے اسکی
تحقیق کیا۔ حضرت امام غزالی فرماتے ہیں کہ بس اس تحقیقات کو چھوڑ کہ قبر کا عذاب کیونکر ہو گا۔
اس کی تلاش کر کہ اس سے نجات کی سبب کیا ہے۔ اگر نجات ہو گئی اور کیفیت عذاب قبر کی نہیں
معلوم ہوئی تو ہمارا ضرر ہی کیا۔ ہم کہتے ہیں کہ نقصان ہی کیا ہو گیا۔ بھلاسنی سے ربانی ہو گئی اور
یہ تحقیق نہ ہو کہ کیونکر جان نکلتی ہے تو اس کا ضرر کیا بخلاف اس کے اگر یہ تحقیق بھی ہو گیا کہ جان
نہ بچتی تو قلع کیا ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قربان چاہیے ہم کو کیسی اچھی تعلیم فرمائی ہے کہ
مِنْ حَسَنِ اسْلَافٍ الْمَرْمُوزُ لَكَ مَا كَانُوا يُعْنِيهِ۔ جس کام سے کوئی غرض متعلق نہ ہو اُس کو چھوڑو
اگر حکمت کسی حکم کی نہ معلوم ہوئی تو اُس پر ہمارا کام کونسا لگا ہے۔ اگر بے حکمت سمجھ کر دیا تو
حرج کیا ہوا۔ لوگ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہم مخالفین کا بھی تو کچھ جواب دیں تو کیا بس انکے
لیے یہی جواب ہے کہ ہر حکم کی حکمت بتلائی جاوے۔ کہ یہ جواب دیدیا کرو کہ ہم عالم نہیں
علماء سے پوچھو۔ ہر عالم لوگ آپ نمٹ لیں گے تم کس فکر میں پڑے ہو انانہ فہم صاحب کسب
سے کسی شخص نے پوچھا کہ حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی بابت کیا تحقیق ہے کون

حکمت سے نجات دلاؤ جو حکم کا عذاب

مقالہ ۲۰۔ انھوں نے فرمایا کہ یہ مختار سوال ہے یا کسی اور کا انھوں نے کہا کہ فلاں حافظ جی نے پوچھا ہے دریافت فرمایا کہ وہ کیا کام کرتے ہیں کہا جوئے پیٹے ہیں اور تم کیا کرتے ہو عرض کیا میں کپڑا رنگتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تم اطمینان رکھو تمھارے پاس یا حافظ جی کے پاس ان کا مقدمہ نہیں آویگا تم جا کر اپنا کپڑا رنگو اور حافظ جی اپنے جوتے بچھیں تمھارے پاس مقدمہ آوے تو کہہ دینا کہ ہمارے حذر اختیار سے خارج ہے۔ ان کے مقدمہ کا فیصلہ اللہ سبحان کے یہاں ہو رہا ہے یہاں کی تحقیقات کی ضرورت ہی نہیں تم اپنے کام میں لگو کس جھگڑے میں پڑے۔ اگر کوئی ڈر ہے کہ وہ عیاں سے پوچھے کہ وزیر کوئی جرم کرے تو کسی کیا سزا ہے تو وہ یہی کہیں گے کہ میرے پاس اس کا مقدمہ ہی نہ آویگا میں کیا جانوں۔ اسی طرح جن کے پاس حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا مقدمہ جاوے گا وہ خود جانتے ہیں کہ کیا کرنا چاہیے عوام کو کیا بحث۔ مگر علماء کے اخلاق نے عوام کے دماغ کو خراب کر دیا ہے۔ میں تو ایسے علماء ہی پر الزام لگاتا ہوں۔

سعدی از دست خوشن فریاد

ہر کس از دست غیر نالہ کند

اگر کسی نے حکمتیں پوچھیں بس انھوں نے حکمتیں بیان کرنا شروع کر دیں اس کے بعد کہیں اس میں شبہ کہیں نہیں شبہ۔ البتہ اگر کسی قانونی مولوی سے کوئی حکمتیں پوچھے وہاں صاف جواب ملیگا کہ حکم پوچھو حکمت نہ پوچھو ایک شخص نے مجھے لکھا کہ فلاں حکم شرعی میں کیا حکمت ہے میں نے پوچھا کہ آپ کے سوال عن الحکمت میں کیا حکمت ہے تم خدا تعالیٰ کے فعل کی ہم سے حکمت پوچھتے ہو ہم تمھارے ہی فعل کی حکمت تم سے پوچھتے ہیں اور ہم نہیں بتلاتے کہ کیا حکمت ہے جاؤ۔ کئی دن ہوئے ایک صاحب نے پوچھا کہ فلاں فتوے پر آپ کی مہر ہے میں نے کہا کہ آپ کیوں نفیث کرتے ہیں کیا آپ میرے انسکے ہیں یہ کیوں پوچھتے ہو اس پر کوئی تمھارا کام لگا ہوا نہیں ہے انھوں نے کہا کہ آپ سے تعلق ہے اور لوگ پوچھتے ہیں میں نے کہا کہ آج سے تعلق قطع کر دو دل سے محبت نکال دو اور اگر محبت رکھتے تو ہمارا یہ کہنا مانو کہ یہ سوال مت کرو۔ علماء نے عوام کے اخلاق خراب کر دیے۔ ایک صاحب کا جو کہ سب انسکے تھے میرے پاس خط آیا انھوں نے یہ لکھا کہ کافر سے سود لینا کیوں

علمائے اخلاق نے عوام کو جبری کر دیا

حرام ہے۔ میں نے جواب میں لکھ بھیجا کہ کافر عورت سے دنیا کیوں حرام ہے اس پر شکایت کا
 خط آیا کہ علما کو ایسا خشک جواب نہ دینا چاہیے۔ میں نے اس خط کا کچھ جواب نہیں دیا۔
 اتفاق سے ایک مقام پر وہ مجھ سے ملے میں نے انھیں پہچانا نہیں وہ مجھے پہچانتے تھے انھوں
 نے مجھ سے اس خط کا ذکر کر کے کہا کہ میں ہی وہ شخص ہوں جس نے وہ خط بھیجا تھا میں نے کہا
 آہا آپ تو بڑی بُرائی بے تکلفی نکلی کہنے لگے آپ نے ایسا خشک جواب کیوں دیا تھا میں
 نے کہا کہ آپ سب لے پکڑ ہیں مجھ پر یہ بتلایے کہ آیا آپ کا برتاؤ سب کے ساتھ خصوصیت
 کا ہے یا بعضوں کے ساتھ ضابطہ کا بھی ہے انھوں نے کہا کہ سب کے ساتھ خصوصیت
 کا برتاؤ نہیں ہو سکتا جو خاص ملنے والے ہیں ان سے خصوصیت کا معاملہ ہے باقی سب سے
 محض ضابطہ کا میں نے کہا تو بس آپ بھی یہی سمجھ لیجئے کہ ہم لوگ بھی یوں ہی کرتے ہیں
 صرف بے تکلفوں سے ہمارا ان خصوصیت کا برتاؤ ہے پانی اور دل سے ضابطہ کا۔ چونکہ
 آپ سے پہلے سے ملاقات نہیں تھی اس لئے آپ کے حالات و خیالات کا اندازہ نہیں ہو سکتا
 تھا اس لئے ہم نے ضابطہ کا جواب دیا لیکن اب آپ کے پاس ایسا جواب نہ پہونچے گا۔
 مگر جیسا کہ اس ملاقات کا اثر میرے اوپر ہوا ہے آپ پر یہ اثر ہوگا کہ اب آپ بھی ایسا بہودہ
 سوال کبھی نہ کریں گے میں نے سوچا کہ جب میں اپنے کو مقید کر رہا ہوں تو انھیں بھی کیوں
 نہ مقید کروں انھیں کیسے یوں ہی چھوڑ دوں۔ لوگ بلا اسے ہی فضول سوالات کرنے لگے ہیں۔
 کیراؤ کا قصہ ہے ایک صاحب نے مجھ سے پوچھا کہ غار پانچ وقت کیوں مقرر ہوئی اس میں کیا مصلحت
 ہے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ تمھاری ناک آگے کیوں لگی ہے پیچھے کیوں نہ لگی یہ سن کر بڑے
 دنگ ہوئے اور کہنے لگے کہ اللہ میاں نے ایسی ہی بنادی میں نے کہا کہ میں قسم کھاتا ہوں کہ
 نماز بھی میرے آبا جان کی بنائی ہوئی نہیں ہے یہ بھی اللہ میاں ہی کی بنائی ہوئی ہے۔ کیا
 لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہ احکام مولویوں کے تصنیف ہیں۔ ایک بڑھیا کی حکایت یاد
 آئی۔ جب حج میں صفامرہ کے دو تین چکر لگا چکی تو ہاتھ چوڑ کر مطوف سے کہتی ہے کہ مولوی
 صاحب اب چلا نہیں جاتا اللہ کے واسطے معاف کر دو اس نے جواب دیا کہ میرے گھر کی
 تو بات نہیں مت چل تجھے اختیار ہے غرض احکام شرعیہ سب اللہ میاں کے بنائے ہوئے ہیں

انھیں سے حکمتیں پوچھ لینا وہ باتو زبان سے جواب دیں گے یا ہاتھ سے اور زبان سے کیوں دینے لگے ہاتھ ہی سے جواب دیں گے فقط اتنی بات کہ خدا کا حکم ہے یا نہیں یہ تو تحقیق کر لو پھر یہ مت دیکھو کہ اس میں کیا حکمتیں ہیں حکمتیں حکم مقرر کرنے والا جانے ہمیں امثال سے مطلب اس طرز کی برکت انشاء اللہ ایک دن وہ بھی آجا دیگا کہ حکمتیں اور اسرار بھی معلوم ہو جاویں گے شاید کسی کو بہت ہی شوق ہو میری تقریر سن کر وہ کہتا ہوگا کہ انھوں نے تو بالکل بند ہی کر دیا جی میں ارمان ہی رہ گیا سو میں بشارت دیتا ہوں کہ اگر اسرار جاننے کا شوق ہے تو یہ طرز یعنی اطاعت اختیار کیجئے میں وعدہ بلکہ دعویٰ تجربہ کی بنا پر کرتا ہوں کہ اطاعت سے ایک نور اس کے قلب میں ایسا پیدا ہوگا جس سے یہ حالت ہوگی کہ

بے گناہ و بے معیروں کا دستا

خود بخود اس کے قلب میں اسرار جھلکیں گے اس کو ایک مثال سے سمجھیے کہ ایک شخص بغاوت کرتا ہے اور پھر چاہتا ہے کہ میں شاہی اسرار پر مطلع ہو جاؤں خزانہ شاہی کے حالات معلوم ہو جائیں بلکہ شاہی بیبیوں کے خط و خال اور حسن و جمال تک کا مشاہدہ کر لوں تو بادشاہ اس کے اتنے لگا دیگا کہ یہ بھی یاد رکھے۔ اگر اسرار معلوم کرنا چاہتے ہو تو فدا ہو جاؤ بادشاہ پر فدا ہو جاؤ آج کل لکھا جاتا ہے یہ شاہی زمانہ میں بڑا رتبہ تھا جس سے بہت سی زیادہ خصوصیت ہوتی تھی اس کو فداوی کا منصب یا جاتا تھا اس کے معنی یہ ہوتے تھے کہ بادشاہ کے فداہیوں اور جان نثاروں میں ہیں پرانے زمانہ کی مہر میں سے لے دیکھیں ان میں بعض ناموں کے ساتھ فداوی لکھا ہے یہ بڑی خصوصیت کا رتبہ تھا عاشق کا ہم معنی ہے تو بس تم بھی حق کے فداوی ہو جاؤ۔ کامل اطاعت اور جان نثاری کی شان پیدا کرو۔ عجب نہیں وہ دن آوے کہ بادشاہ خوش ہو کر خود ہی کہے کہ آؤ میں تمہیں اپنا خزانہ دکھلاؤ اور خزانہ شاہی پر بیجا کر کھڑا کرے کہ یہ جواہرات ہیں اور یہ محلات ہیں اور عجب نہیں جو زیادہ جہر بان ہوا اور زیادہ اعتماد ہو جائے تو محل صراے میں بھی لیجا کر دکھلا دے کہ یہ ہماری بیبیاں ہیں یہ ہماری باندیاں ہیں وہاں تمام اسرار اسے نظر آجادیں گے۔ اس اطاعت ہی اس کا طریقہ سے خدا جانتا ہے ترک اسند لال سے اطلال عین ہوئی نہیں جس کو ہوئی ہیں اسرار

روح الارواح

منکشف ہوئے ہیں خود رانی کے چھوڑنے سے حضرت عارف شیرازی فرماتے ہیں

فکر خود رائے خود در عالم رندی نیست
کفرست دریں مذہب خود بینی و خود رانی

دیکھئے خود رانی کو کفر کہتے ہیں مجھوں نے اپنے کو خدا کر دیا اور بلا نقیض اور بلا چون چرا
کامل اطاعت اختیار کی اُن کو حق تعالیٰ اپنے اسرار پر مطلع کر دیتے ہیں یہی اسرارِ حق ہیں
کر دیتے ہیں کہ اُن کو اطمینان ہو جاتا ہے کوئی شبہ و شک نہیں رہتا اور اس مرتبہ کا نام
صدیق ہے حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مرتبہ تھا ایسا شخص نہ معجزہ کا طالب
ہوتا ہے نہ کرامت کا اس کا قلب گواہی دیتے لگتا ہے کہ یہ حق ہے اسکو کبھی وسوسہ نہیں آتا
حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ... نبی
ہوں آپ نے فرما تصدیق کی اور پڑھا: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْتَ
مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ حضرت عبداللہ بن سلام کہتے ہیں فلما تہینت وجہہ
عرفت انه ليس بوجه كذاب طلب سے بھی صدیقیت کی نشان پیدا ہو جاتی ہے
جیسا عبداللہ بن سلام نے حضور کو دیکھتے ہی فرمایا کہ یہ چہرہ چھوٹے کا نہیں ہے سچ ہوتا ہے

نور حق ظاہر بود اندر ولی نیک میں باستی اگر اہل ولی

اس کا ترجمہ مولوی ابو الحسن صاحب نے کیا ہے

مرد حقانی کے پیشانی کا نور کب چھپا رہتا ہے پیش ذی شعور

اور یہاں میں ایک بات قابل یاد رکھنے کے بتلاتا ہوں کہ ایسی شہادت ہر شخص کے
قلب کی مظہر نہیں ہے بلکہ اہل دل کی متبر ہے یعنی جس کی طرف علماء و صلحاء اقیاء
متوجہ ہوں وہ درویش کامل ہے اور جس کی طرف عوام زنا کار شرابی اہل مال دجاہ
رجوع ہوں وہ درویش نہیں اہل تقویٰ کی آنکھ میں جو سما گیا وہ کامل ہے بہت شعبہ باند
مکار اس زمانہ میں ایسے پیدا ہو گئے ہیں جن کی طرف عوام ہجوم کرتے ہیں ایسے ایسے
کہ اگر آتے ہیں کہ ڈیوڑھی پر کھڑے بتلا دیتے ہیں کہ دیکھو فلاں الگنی پر یہ کپڑا پڑا ہے ہم بھی
لیں گے لوگ ہیبت کے مارے لا کر دیدیتے ہیں کہ شاہ صاحب بڑے عجیب داں ہیں حالانکہ

دعا اور اسرارِ حق میں یہی اسرارِ حق ہیں
صدیقیت کی حقیقت

اہل کمال کی چوچان میں کس قصب کی نشان دہی ہو

وہ غیب واد نہیں بلکہ عیب واد ہیں۔ عوام ایسے کو سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہے گھر کی بات بتلا دی اگر بزرگ ہوتے تو بھیک کیوں مانگتے ایک ایسے ہی شاہ صاحبہ نامی دروازہ پر پہنچے اور صمد الگائی۔ اندر سے کچھ آٹا بھیجا گیا لیکن آٹا بھلا وہاں کیا قبول ہوتا مبی جوڑی فرمائشیں شروع کیں میں اوپر تفسیر لکھ رہا تھا بزرگ جھک جھک چتی چتی ہوتی رہی۔ میرا جی گھبرا با بالآخر خود مجھے نیچے آٹا پڑا دیکھا تو ایک نہایت وحشیہ شخص ہیں بڑا جو غریب فن کے ہوئے لنگی باندھے ہوئے بڑا سا عمامہ باندھے تھیں بہت سی گلے میں ڈالے۔۔۔ عصا ہاتھ میں لیے جیسے کوئی شمشیر اٹھائے ہوں۔ میں نے کہا شاہ صاحب کیا تکار ہے کہا ہم نقد لینے ہم آٹا نہیں لیتے میں نے کہا شاہ صاحب جس کو جو توفیق ہو وہی لے لینا چاہیے ہیں آٹے کی توفیق ہوئی اسی کو قبول فرمایا جاوے میرے پاس کوئی عبا نہیں ہوتی قبا نہیں ہوتی سادہ کرتا پہنتا ہوں مجھے آنکھوں نے دھمکانا شروع کیا اور پٹے زور میں آکر پڑھا۔

ہر بیشہ گمان مہر کہ خالیست	شاید کہ پلنگ خفتہ باشد
میں نے کہا کہ جناب آپ کو بھی تو یہی خیال کرنا چاہیے کہ	
ہر بیشہ گمان مہر کہ خالیست	شاید کہ پلنگ خفتہ باشد

پھر تو شاہ صاحب بڑے چکرائے اور سمجھے کہ یہ تو طالب علم نکلا اس سے بیڑ چب پالا پڑا پھر میں نے سختی کے ساتھ کہا کہ آپ کی عقل ماری گئی ہے آپ نے میری نرمی کی قدر نہ کی اب یا تو آپ سیدھی طرح سے اپنا راستہ لیجئے ورنہ میں کان پکڑ کر باہر کر دوں گا بس پھر دم بھی نہیں مارا چپکے چلے گئے ایسوں کا یہی علاج ہے۔ شاہجاپور میں ایک بنا ہوا فقیرا ہوا سچا پٹھانوں کے پاس جا کر کہا کہ میں یہاں قطب ہو کر آیا ہوں مجھے ایماں لاؤ پٹھان بیچارے سیدھے سادے ہوتے ہیں آنکھوں نے کہا اچھا بھائی تم قطب بھی ایک پٹھان بڑے ہوئے تھے اُن کے پاس بھی جا کر ہی کہا کہ میں یہاں قطب ہو کر آیا ہوں آنکھوں نے کہا کہ ہاں آپ قطب ہوں گے لیکن میں تصدیق نہیں کر سکتا کیونکہ آپ پہلے میں یہاں کا قطب تھا میرے پاس آپ کے قطب ہونیکا اطلاع نہیں پہنچی بلا اطلاع میں آپ کو چاہتا ہوں

یا تو آپ اپنی تقرری کی چٹھی میرے پاس بھیجوائے ورنہ میں سمجھوں گا کہ آپ باغی ہیں اور شہر سے پٹو کر نکلوا دوں گا غرض انھوں نے ایسا کر کے ہاتھوں لیا کہ اُسکو بیچا چھڑانا مشکل پڑ گیا اور سوچا کہ بھائی یہاں دال نہیں گلے گی اور دوسرے ہی دن غائب ہو گئے اس خوف سے کہ کہیں پیٹیا نہ جاؤں ساری قطبیت ختم ہو گئی مگر عوام الناس کے اعتقاد کی یہ کیفیت ہے کہ میں ایک دفعہ مسجد سے باہر نکلا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک شخص تنگ دھڑنگ لنگی زمین پر بچھائے ہوئے اُس پر بیٹھا ہوا ہے اور ایک مجمع کا مجمع مسلمان ہندو چاروں طرف حلقہ باندھے کھڑے ہیں جیسے شمع کے گرد پروانہ غور کیا تو یہ وہی شخص تھا جس نے ہماری مسجد میں بخوڑی دیر پہلے آکر چھڑکاؤ کیا تھا اُس وقت تو لنگی باندھے ہوئے تھا اور پائے لنگی اتار کر ننگا جا بیٹھا خدا کی بار بھر عصر کے وقت مع لنگی کے مسجد میں موجود ہیں نے پوچھا کہ تم بلا لنگی کے باہر کیوں بیٹھے تھے بس اس پوچھنے پر خفا ہو کر چلے گئے۔ بعض کا گمان تھا کہ قطب ہے اگر ایسے ایسے لوگ بھی قطب ہونے لگے تو پھر دنیا میں کوئی اہل باطل ہی نہیں۔ اسکل یہ حالت ہے کہ جو جتنا شریعت سے دور اتنا ہی وہ خدا سے بد اور مقبول اور جو شخص جتنا شریعت سے قریب بس ملتا ہے یا دیکھئے جسکو آنکھوں والے کہیں کہ یہ کامل ہے وہی کامل ہے ورنہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اندھوں نے ہاتھی کا حلیہ بیان کیا تھا اندھوں کی آنکھیں تو ہاتھ ہیں ہوتی ہیں۔ اندھوں کے شہر میں ایک ہاتھی کہیں سے پہنچ گیا جلسہ ہوا کہ تحقیقات ہوگی ہاتھی کیسا ہوتا ہے ایک ایک کر کے سب پہنچے اور ہاتھوں سے ٹول ٹول کر حلیہ دریافت کیا ایک نے آکر کہا کہ سانپ کے مشابہ ہوتا ہے اُس نے سو فٹ ٹوٹی تھی دو سرا بولا نہیں مورچھل کی طرح ہوتا ہے اُس کا بونچ پر ہاتھ پڑا ہو گا تبسرا آیا کہ نیچے کی مانند ہوتا ہے اُس نے کان دیکھا تھا ایک نے کہا نہیں تخت کے مشابہ ہوتا ہے اُس نے مکر دیکھی تھی پھر پلیس خوب لڑائی ہوئی اگر کوئی سوانکھ لڑا ہاں ہوتا تو وہ کتنا کہ سب جھوٹے ہو اور سب سچے ہو سب نے ایک ایک نیز دیکھا ہے پورا ہاتھی کسی نے نہیں دیکھا۔ اسی کو حضرت حافظ فرماتے ہیں

جنگ ہتھاد دولت ہمہ را عذر بند | چون نہ دیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

سو انہیں اطاعت کی برکت سے کھلتی ہیں ایسا ہی شخص خدا کو بھی اور خدا والوں کو بھی

اطلاعات سے کتنی اسرار

پہچانتا ہے حکموں کو بھی جانتا ہے اور ان کی حکمتوں کو بھی گواہی دیتا ہے کہ درج میں سی
لیکن اس قدر علم ضرور دیدیا جاتا ہے کہ اس کی تسلی ہو جاوے سے تسلی و اطمینان برائے۔
ہیں ضرورت صرف اتنے ہی علم کی ہے کہ شبہات رفع ہو جاویں البتہ انبیا کو زیادہ
علم کی ضرورت ہے سوا طاعت کی برکت سے اتنا علم ضرور ہو جاتا ہے کہ پھر شبہ نہیں ہوتا
اہل اللہ کو دیکھا انھیں وساوس کبھی نہیں آتے وساوس کا علاج سولے اطاعت فنا
کے کچھ نہیں خوب سمجھ لو اور اس کے متعلق ایک اور ضروری بات سمجھائے دیتا ہوں
کہ یہ برکت طاعت میں جب ہوگی کہ اس کو بقصد اطلاع اسرار نہ اختیار کیا جاوے ورنہ
کچھ بھی نہ ہوگا۔ یہ تو غرض کے واسطے طاعت ہوئی جیسے کوئی بادشاہ کے یہاں صبح و
شام ہر روز دو بار حاضری دے آیا کرتا ہے اور لوگوں کے پوچھنے پر کہہ دیتا ہے کہ میں اس
خیال سے جایا کرتا ہوں کہ میں خزانہ شاہی کا حال معلوم کرنا ہے شاید ہر بیان ہو جاوے
اور خزانہ میں آئے جائے کی ممانعت مجھ سے اٹھادی جائے خفیہ پولیس نے خبر لگا کر بادشاہ
کو اس کے مقصود سے مطلع کیا کہ حضور یہ آپ کا طالب نہیں ہے آپ کے اسرار معلوم کرنا
چاہتا ہے اس کو بھی دیکھا ہے آپ کے خزانوں کا۔ عجب نہیں یا بادشاہ اس کی اس حرکت
پر اسی دن حکم دیدے کہ دربار کی حاضری بند رہے شخص کو ہرگز نہ آنے دیا جائے مگر بادشاہ
کو تو اس کی نیت کی اطلاع خفیہ پولیس کے ذریعہ سے ہوئی اور اللہ تعالیٰ کو تو بلا واسطہ
اطلاع ہے۔ اگر اس غرض سے طاعت کسی نے شروع کی کہ اس کو اسرار کی اطلاع ہو جاوے
تو یہ غرض کی اطلاع ہوئی پھر نہیں ہوگی اطلاع۔

اطاعت طاعت کی غرض سے کرنا چاہیے اسرار کا قصد ہی نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ بقدر
آپ کی تسلی کے اسرار کی بھی اطلاع کر دیں گے پس طریق یہ ہے جس کو اہل اللہ نے تجویز کیا
ہے اس لیے وہ اسرار قصد انہیں بیان کرتے سب جواہروں کا جواب بھی دیتے ہیں کہ ہم
نہیں جانتے یا ہم نہیں بتلاتے بجز اس کے کہ مالک اور محبوب کا حکم ہے کہ نا چاہیے اور یہی
وہ معنی ہے جو اعمال کے سب لہوار کی روح ہے اور جو مشتاق ہے اس روح کے روح اللہ و روح
کے ساتھ ملتی ہوئے کا پس اصل جواب مشترک تو اس سوال کا جو کہ شروع و غلط ہیں

بعضوں نے صاف کہہ دیا کہ نماز بہیشت کذا یہ فرض نہیں اسی طرح ستر عورت کی روح لباس تقویٰ عن الحرام قرار دیکر اور اس کو اپنے نزدیک حاصل کر کے سمجھے کہ ظاہر بدن کا ڈھکنما فرض نہیں پر ہند رہنا جائز ہے روزہ کی حقیقت یہیمیمہ کا توڑنا سمجھے اس کو اپنے زعم میں توڑ ڈالا اب ضرورت روزہ کی نہیں حج کی روح معیت مع اللہ اور کیفیت محبت و عشق کی لگائی اور نیز زعم خود کیفیت عشق و محبت کی حاصل کر کے اپنے زعم میں جو حج کا مقصود تھا وہ حاصل کر لیا اور اپنے مشرب کے لیے بزرگوں کے کلام دو وجہ سے ستر ل کیا اور اپنے مذاق پر ڈھال کر تمام احکام پر ایسا ہی تصرف کیا اور شریعت ظاہرہ کو اڑا دیا اور اہل ظاہر پر طعن کیا کہ زکوٰۃ پر خوش میں حالانکہ جب تک تپ مال نہ زائل کریں تو سب بیکار رہے غرض اہل صلوٰۃ اہل زکوٰۃ پر طعن کئے اور ان پر منہ جس کا انجام ان کے لئے کفر اور دوسروں کے لئے مطلق العنانی ہوا اچھے اچھوں نے تو ریاضت مجاہدہ کے بعد یہ کیا دوسروں کے بلار ریاضت مجاہدہ نماز روزہ چھوڑ کر فسق و فجور اختیار کیا طوائفوں میں پھرتے منہ کالا کیا اور کسی نے اعتراض کیا تو کہہ دیا کہ میاں ہمہ دوست کون کرتا ہے کون کرتا ہے ایسے لوگوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوشش کو مٹانا چاہا لیکن اسلام کے حافظ حضرت حق ہیں انکا وار چلا نہیں مگر اچھوں نے کوتاہی نہیں کی شریعت بزبان حال افسے خطاب کر رہی ہے

اہل ظاہر حلال بن کی طلیق بن ایک تفاوت عظیم

قتل این خستہ بشمشیر تو تقدیر نبود / ورنہ پیچ از دل بے رحم تو قصیر نہ بود

تجسّس تو کسر نہ چھوڑی میرا مٹنا قدر نہ تھا نہ مٹا سکے خدا کا ہاتھ میرے سر پر تھا۔ ہذا فی چراغ کو کوئی نہیں بجھا سکتا پس ایک جماعت نے روح کی طرف التفات نہیں کیا اور ایک نے صورت کی طرف لیکن پھر بھی ان دونوں میں تفاوت عظیم ہے جنہوں نے روح کی طرف التفات نہیں کیا اچھوں نے روح کا انکار نہیں کیا اور جنہوں نے صرف روح کو لیا اچھوں نے صورت کا انکار کیا نیز جنہوں نے روح کی طرف التفات نہیں کیا وہ روح کو بالکل چھوڑے ہوئے نہیں ہیں یہ ایک باریک بات سمجھنے کے قابل ہے یعنی روح کے درجات متفاوت ہیں صوفیہ نے روح کے بعض درجات کو ذکر کیا ہے رمضان کے وعظوں میں میں نے انھیں ارواح کو بیان کیا ہے لیکن ارواح میں انکے علاوہ اور مراتب بھی ہیں گو افسے ضعیف ہوں

روح اعمال کے درجات صیف سے کوئی کل اہل ظاہر کا خیالی نہیں انکا خیال

جیسے انسان زندہ ہوتا ہے روح حیوانی ہے اور اس کے مراتب مختلف ہیں ایک پہلوان
 قوی الجثہ کے اندر روح ہے اس کی روح ایسی قوی ہے کہ چلتا پھرتا ہے شہ زوروں کو
 اٹھا کر ٹپک دیتا ہے سیر یہ بھر کھا جاتا ہے پیسوں کو مل دیتا ہے۔ ایک ایسے بیمار کی روح
 ہے جو چار برس سے مدقوق ہے اور اس کی دق درجہ ثالث کو پہنچ گئی ہے کھانا سنا بھی
 نہیں جاتا۔ آنکھ کھولنے میں بھی تکلیف اٹھانے کی روح بہت ضعیف ہے لیکن ایسی با قدر
 ہے کہ اس کی حاصل طور سے حفاظت کیجاتی ہے اس کو خدشات سے بچایا جاتا ہے اس کی
 ایسی قدر ہے کہ گو وہ خود ہی چار دن بعد مرنے والا ہو لیکن کوئی اس کو مار ڈالے تو پھانسی
 ہوگی قوی الجثہ پہلوان اور مریض مدقوق دونوں کے مار ڈالنے میں ویسی ہی پھانسی ہوگی
 بلکہ جو ایسے مریض کو مار ڈالے تو اس کو علاوہ پھانسی کے یہ بھی ملامت کیجاوے گی کہ شرم نہیں
 آتی مرنے کو مارا قاتلان کے مرتبہ میں پھانسی اور سچ کے طور پر ملامت پس ایسا مریض کو
 کمزور ہے لیکن روح سے خالی نہیں گو روح ضعیف ہو اسی طرح اعمال کی روح کو سمجھو
 پس منکرین ظاہر کہتے ہیں کہ صورت کو لیکر بیٹھے ہیں یہ مریض نادان یہ نہیں جانتا کہ یہ صورت
 محض نہیں ہے اس میں بھی روح ہے گو ادنیٰ درجہ کی سی۔ پس جس وقت نیت نازیکی
 باندھی وہی نیت روح ہے ناز کی چنانچہ اگر نیت نہ ہو روزہ صحیح نہ ہو خواہ دن بھر کچھ
 نہ کھائے نہ پیے روزہ کی شرط نیت ہے اور نیت اصل الہامیہ نہ نیت کی پس روح متحقق
 ہو گئی جنید و شبلی کے اعمال میں بڑی قوی روح ہے کہ نیت بھی زیادہ خالص اور توجہ
 الی اللہ بھی مستند ہے اعمال میں ضعیف ہے لیکن یہ ضرور نگاہ اس ضعیف روح کا بھی
 جو شخص حق ضائع کرے گا وہ بھی سرکاری مجرم ہوگا۔ چنانچہ ان مدعیان بقوف نے اس روح کا
 حق ضائع کیا۔ اور جنید نہیں جنید کی نماز سے زیادہ سرکار عالی میں ہماری نماز کی حفاظت کیجاوے
 کیونکہ اس میں بہت سی ضعیف روح ہے کہیں نکل نہ جائے۔ حیرت تو لطیفہ ہے۔ ہمیں
 یہ ثابت کرنا ہے کہ ہماری نماز رکوع ہے روح نہیں اس مدعی نے ہماری رکوع پر اعتراض کیا
 کہ رکوع دینے سے کیا ہوا جبکہ صفت نخل زائل نہ ہوئی۔ لیکن اس نے یہ نہ دیکھا کہ اتنی تو
 نخل کی صفت گئی کہ پچاس روپے دیدیئے عرض ہماری رکوع بالکل بے جان تو نہیں

معترض نے ہماری نماز کو کوہِ پوست کے مغرب سے تشبیہ دی لیکن وہ تشبیہ غلط ہے البتہ
اس کی تشبیہ کوہِ پوست یا مغرب کوہِ روغن کے ساتھ مغرب ہے لیکن کوہِ روغن ہے سو کہا
روکھا مگر ہے ضرور ایسا ہے کہ جتنا روغن اچھے مغرب سے ایک سیر میں نکلتا تھا یاں چار سیر
سے نکلے گا۔ حضرت جنیدؒ کی دو رکعتیں ہماری تین رکعتوں کے برابر ہوں گی جمع ہو کر انشاء
اللہ تعالیٰ با مغرب کے برابر ہو رہیگا الحمد للہ یہ علم عظیم آج ہی عطا ہوا ہے گو یہ مصنونِ ذمہ ہیں
مدت سے تھا لیکن بہم تھا اس کی تفسیر کبھی بیان نہیں کر سکا میں سوچتا تھا کہ کیا چیز اتنی
ہوتی ہے جو زبان پر نہیں آتی سو آج وہ مصنونِ زبان پر بھی آگیا۔ الحمد للہ عرض نیت بھی روح
ہے گو ادنیٰ درجہ کی روح ہے تو ہماری نماز بے روح نہیں پس ان کے یہاں روح بلا صورت ہو
اور ہمارے یہاں صورت مع الروح الضعیفہ۔ اب میں ترقی کر کے کہتا ہوں کہ جن کو دعویٰ مزی
روح کا ہے ان کے یہاں روح بھی نہیں اگر میں اول سے یہ دعویٰ کرتا تو تسلیم بھی نہ کیا جا
اس لیے اول روح بلا صورت کا دعویٰ کیا اب انشاء اللہ اس کو بھی ثابت کئے دیتا ہوں
کہ روح بھی نہیں اور اس میں جواب ہو جا رہیگا بعض ایسی کتابوں کا بھی جن کی سند
میرا خیال تھا کہ ان کا جواب ہو نا چاہیے۔ سو بحمد اللہ بلا قصد اس کا آج جواب ہو گیا گو مختصر
ہے لیکن الحمد للہ پورا جواب ہے رنجاک تھوڑی سی ہوتی ہے لیکن پہاڑ اڑانے کیواسطے
کافی ہے۔ پس میں کہتا ہوں کہ جس کو وہ لوگ بلا نماز کے روح نماز کی سمجھتے ہیں وہ روح نمازی
نہیں یہ میرا دعویٰ ہے تحقیق اس کی یہ ہے کہ بعض ارواح کے تحقیق کے بعض شرائط ہوتے
ہیں قاعدہ عقلیہ ہے کہ بلا شرط کے مشروط نہیں پایا جاتا پس نماز کی جو روح ہے یعنی توجہ
الی اللہ مخصوص قطعہ سے ثابت ہے کہ بدون نماز کی صورت کے نماز کی اس روح کا تحقیق ہی
نہیں ہوتا یعنی جب توجہ الی اللہ فرض کی گئی تو اس سے ثابت ہوا کہ مطلق توجہ الی اللہ
نماز کی روح نہیں ہے بلکہ خاص وہی توجہ الی اللہ جو نماز کے ضمن میں پائی جاوے اور ظاہر ہے
کہ بدون نماز کے نہ پائی جاوے گی پس ان کا یہی دعویٰ غلط ہے کہ ہم نے نماز کی روح بدون
نماز کے حاصل کر لی ہے مثلاً روح انسانی کے فیضان کے لئے بدن انسانی کا شرط ہونا معلوم
ہے تو اگر گائے سامنے آوے او یہ کہا جاوے کہ اس کے اندر روح انسانی ہے تو اسکی کبھی

روحان باطن کے پاس ظاہری اعمال کا باطن بھی نہیں کیونکہ نماز کی روح مطلق توجہ نہیں بلکہ خاص وہی توجہ نماز کے ضمن میں ہو

کوئی تصدیق نہ کرے کیونکہ عادت اللہوں ہی جاری ہے کہ روح انسانی کجب تحقق ہوگا
 اسی قالب انسانی میں ہوگا پس کہیں گے لگائے گئے اندر روح حیوانی ہے روح انسانی
 میں وہاں اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ بات معلوم ہوئی یہاں اللہ تعالیٰ کے قول سے کہ
 اُنک حوا اسجدوا ہے مع وعید ترک نماز یہ معلوم ہوا کہ نماز کی روح نماز سے محدود ہو کر
 کبھی پائی نہیں جاسکتی جب قالب نہیں ہے تو روح جب کا دھوی ہے وہ نماز کی
 روح ہی نہیں کسی اور چیز کی روح ہوگی چاہے مشابہ روح نماز کے ہو۔ اب ایک اور ترقی
 کرتا ہوں کہ جس طرح وہ نماز کی روح نہیں اسی طرح کسی دوسری چیز کی بھی روح نہیں۔ پس
 کسی قسم کی بھی روح نہیں۔ تقریر اس کی یہ ہے کہ نماز کی روح اللہ کی بلا ذکر اللہ یا خلوص
 یا شکر عبادت کی روح محبت و عشق یہ سب جب پایا جاوے گا کسی نہ کسی شخص کے ساتھ پایا جاوے گا
 کیونکہ مطلق میں حیات ہو مطلق نہیں پایا جاسکتا جب پایا جاوے گا کسی شخص کے ساتھ ہوگا
 کلی مرتبہ کلی میں کبھی نہیں پائی جاسکتی جس طرح کہ انسان جب کبھی پایا جاوے گا کسی نہ کسی
 شخص کے ضمن میں پایا جاوے گا یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ زید بھی نہ ہو بکر بھی نہ ہو اللہ بخش بھی
 نہ ہو کوئی نہ ہو اور انسان ہو۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ روح یعنی توجہ الی اللہ کے جو افراد مطلوب ہیں
 وہ اس شخص کے ساتھ تو مطلوب نہیں جو بلا واسطہ کسی عمل ظاہری کے ہو کیونکہ ان میں کوئی
 مشقت و کلفت و مجاہدہ ہی نہیں بلکہ مطلوب خاص وہ افراد ہیں جو ضمن میں کسی عمل ظاہری
 کے ہوں پس اگر کوئی عمل ظاہری نہیں تو وہ شخص نہیں اور کی من حیث جو کلی کا وجود ہوتا
 نہیں پس وہ توجہ الی اللہ ہی نہ پائی گئی اس لئے ہم کہتے ہیں کہ کوئی روح ہی نہ پائی گئی نہ نماز کی
 نہ غیر نماز کی اور اگر کوئی عمل غیر نماز کیا ہے تو صورت کی حاجت ہونی تو لے دے پھر وہی صورت
 کیوں نہیں قبول کرتا جو محبوب نے تجویز کی ہم تو تیری نفی صورت کو جب جانے جب نری روح کو لاکر
 کھڑا کرتے جب صورت سے چارہ نہیں تو صورت مجوزہ محبوب سے کونسی اچھی صورت ہوگی۔ ایک
 سیاح نے ایک جوگی کو دیکھا جو قشقہ لگائے ہوئے مندر میں بیٹھا تھا مگر اس کے چہرہ سے نور ایمان
 نمایاں تھا کیونکہ ایمان کا نور چھپا نہیں رہ سکتا چاہے لاکھ پردوں میں ہو اس سیاح نے اس جوگی سے
 خلوت میں پوچھا تو اس نے اقرار کیا کہ ہاں میں مسلمان ہوں وجہ اس ظاہری ادھن کی دریافت کی

روح انسانی کے پاس کوئی باطن نہیں نہ اعمال ظاہر کا دار

تو کہا اسلام میں قیود بہت ہیں میں آزاد ہوں خود سے وحشت ہوتی تھی سہا سہا کہ شرع نہیں آتی اطلاق کا دعویٰ ہے تو یہاں بھی قید کفر کی ہے وہاں قید اسلام کی تھی۔ وہاں ضرر کی قید تھی تو یہاں گنگا کی قید ہے وہاں سیما کے سجدہ تھا تو یہاں قشتہ ہے وہاں ضرر تھا تو یہاں زنا رنگوٹ ہے غرض اطلاق کا محض دعویٰ ہی ہے آزاد ہی یہاں بھی نہیں ہاں البتہ تنافرق ہے کہ ایک قید محبوب کو پسند ہے اور ایک نا پسند پس تنبیہ ہوا چو لگا فوراً تو بیکر کے مسلمان ہوا اور سلطان حال پڑھا۔ ۵

چراک اللہ کہ چشم باز کر دی | مرابا جان جاں ہم سوا کر دی

ایسی غلطیاں بڑوں بڑوں کو ہو جانی ہیں یعنی عوام کے نزدیک جو بڑے ہیں جن کے نام کے ساتھ رحمتہ اللہ علیہ لگا ہوا ہے ورنہ دراصل تو بڑا وہ ہے جو متبع شریعت ہو کیونکہ ولایت مقید ہے بقوت کا جتنا کوئی نبی کے مشابہ ہو گا اتنا ہی وہ بڑا ہو گا حاصل ہے کہ ان کی جو روح ہے وہ روح بھی نہیں ہے ہوئی بات ہے کہ گئے کا رس گئے سے حاصل ہو کر پایا جاسکتا ہے۔ انگور سے نہیں جو رس انگور سے حاصل ہو گا وہ انگور کا شیرہ ہو گا گئے کا رس نہ ہو گا گو مشابہ گئے کے رس کے ہو۔ اس راہ میں بہت دھوکے ہو جاتے ہیں بعضوں بڑوں کو بھی دھوکے ہوئے ہیں اور وہ چونکہ مرگے ہیں اس لئے ہم ان کی شان میں گستاخی کرنے سے زبان کو بچاتے ہیں کہ اللہ کا نام لینے والے تھے۔ یہ اللہ کے نام کا ادب ہے لیکن ان کے مقالات سے ہم قرآن و حدیث کو نہیں چھوڑ سکتے ان کے حق میں یوں تاویل کر لیں گے کہ ان سے غلطی ہوئی حال کا غلبہ ہو گیا غرض جو تاویل ہو سیکلی کریں گے چاہے وہ واقعی ہو یا غیر واقعی جب کوئی نہ مانے گا تو ہم صاف طور سے کہیں گے کہ ہم ان کی نہیں مانتے وہ کوئی نبی نہیں تھے فرشتے نہیں تھے جن کا ماننا فرض ہو یہ طریق ہے بڑا نازک بل باطن سے جو غلطی ہوتی ہے وہ کفر تک پہنچ جاتی ہے اور اہل ظاہر کی غلطی محض معصیت تک رہتی ہے اسی واسطے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نحن نحاف الکفر والذمہ نغافون المعصیہ“ فرماتے ہیں ۵

ولایت کا یہ مشابہت ہی بہت

مطلبی حال ان لوگوں کا نہ اقتدا کیلئے

در راہ عشق و سوسنہ اہرمن سے است	ہمیشہ راہ و گوش را بہ پیام سر و تن ار
<p>ہزاروں دھو سے ہزاروں خطرے یہاں تک حالت ہے کہ بعض کے سامنے شیطان آجکے زمان میں پیش کر دیتا ہے جس میں اشکال مثل فرشتوں کے نظر آتے ہیں جو گفتگو کرتے ہیں پھر وہ لوگ کسی مولوی کی نہیں سنتے۔ ایک بزرگ کو روح کا نور منکشف ہوا جو غایت لطافت کے اس کو وہ نور حق سے بھی الگ تھیں بریں تک اس غلطی میں مبتلا ہے تیس برس کے بعد سمجھ گیا کہ یہ نور روح کا نور تھا سوخت کرمان ہوا کہ میں اتنے عرصہ تک شرک میں مبتلا رہا اسی واسطے ہر نہ بڑے شیخ کمال محقق جامع بین الظاہر والباطن کی ضرورت ہے جس کی یہ شان ہو ۔</p>	
بر کفے جام شریعت بر کفے سندان عشق	ہر ہوسنا کے نذرانہ جام و سنداں باختم
<p>یہ نہ تھے صاحب ظاہر کا کام ہے کہ صاحب ظاہر اہل باطن کی غلطیاں نہیں نکال سکتا نہ تھے صاحب باطن کا کام ہے کہ اس کی بھی نظر نہ تمام ہے اس وجہ سے بہت بڑے جامع بین الظاہر والباطن کی ضرورت ہے۔ اچھے لکھنے والے ایسا جامع شخص اس زمانہ میں حق تعالیٰ نے پیدا فرما کر دکھلا بھی دیا اس شخص کا نام ہے اہل اہل ان الفاظ کو تہذیب جوش و خروش سے فرمایا اور بے اختیار آنکھوں میں آنسو آگئے جس کا اثر سامعین پر سجدہ پڑا اور بہت سے لوگوں پرچن میں بعضے انگیر بھی تھے بے اختیار گریہ طاری ہو گیا بعد کے بھی کہات اسی جوش و خروش سے مشکل گریہ کو ضبط فرما کر متغیر لہجہ میں فرماتے (ہے) شخص فخر و تصوف کا مجتہد مختا احمد تھا امام تھا اس نے کفر و ایمان کو بالکل الگ الگ کر دیا حق و باطل کو جدا کر دیا فن کو ایسا صاف کیا ہے کہ ایسے گنجشک نہیں رہی ظاہری حالت یا شکل معمولی تھی نہ عجیب تھا نہ عبا تھا نہ قبا تھا نہ بھوان کے ایک شیخ زادہ معلوم ہوتے تھے لیکن سبحان اللہ حق تعالیٰ نے اس شخص میں کیا کمال رکھا تھا۔ جب ہی تو بڑے بڑے علما نے اُدھر رجوع کیا۔ مگر حق یہ ہے کہ اس شخص کو سب علما نے بھی نہ پہچانا انھوں نے یہ مذکورہ غلطیاں رنغ کی ہیں (گرچہ جوش و خروش جارتی ہے) ہم پر دوزخ مائے گزشتہ ہیں ایک وہ کہ چھوٹی میں جو</p>	

طریق باطن میں تہذیب

صورت باطن میں تہذیب

ذرا ظاہر کے خلاف نظر آیا اسے گمراہ سمجھے اور ایک وہ زمانہ گزرا ہے کہ کوئی صوفی چاہے
 جتنا گمراہ ہو اسے بھی کامل سمجھے اس شخص کی بدولت معلوم ہوا کہ دونوں راہ غلط
 تھیں۔ الحمد للہ اب غلطی ایسی نظر آتی ہے کہ غلطی کرنے والا بھی سمجھ لیتا ہے کہ دیکھتی
 ہوئی پکڑی ہے۔ اگر صاحب تلبیس بھی سنتا ہے اس کا دل بھی مان لیتا ہے محض یہ کہنا
 کافر کافر اس سے غلطی نہیں نکلتی اس غلطی کے متعلق جو اعمال کے ظاہر و باطن کے باب
 میں مذکور ہوئی ہے۔ ایک درویش صاحب نے بھی سوال کیا گیا ہے انھوں نے ایک مسئلہ
 کی شکل میں شریعت و طریقت کو ظاہر اور حقیقت و معرفت کو باطن قرار دیکر متبعین نبی کے
 دو فرقے ٹھہرائے ہیں وہ بھی جو باطن اصطلاحی کو لیے ہوئے نہیں اور وہ بھی جو ظاہر
 کے بالکل تارک ہیں اور دونوں کو متبعین نبی بتلایا ہے بلکہ ان دونوں میں طرف الہی
 باطن کو ترجیح دی ہے اور اہل ظاہر پر طعن کیا ہے۔ اس میں ایک غلطی یہ بھی ہے کہ ان
 الفاظ کو عمل کے چار درجوں کا نام سمجھے ہیں جن میں اصطلاحی معنی بھی متروک ہو گئے۔
 کیونکہ شریعت کہتے ہیں مجموعہ احکام الہیہ کو جن میں احکام ظاہر و باطن سب داخل ہیں احکام
 ظاہری و احکام باطنی میں تضاد نہیں بلکہ احکام ظاہری کے معنی یہ ہیں احکام متعلق باطن
 مثلاً حکم ہے کہ اقیہوا الصلوٰۃ یعنی نماز پڑھو اور ادائے حقوق کے ساتھ پڑھو اس میں
 دو احکام ہیں ظاہر و باطن ظاہر ادائے ارکان باعتماد اور باطن اخلاص و خشوع جو
 حقوق صلوٰۃ میں داخل ہیں متاخرین کے اصطلاح میں احکام باطن کی تحصیل کے
 طریق کو طریقت کہتے ہیں اور شریعت اس مجموعہ کا نام ہے طریقت اسی کا ایک جزو ہے
 جیسے شریعت کا ایک جزو کتاب الصلوٰۃ ہے ایک کتاب الزکوٰۃ ہے وپسے ہی اسکا
 ایک جزو کتاب الشکر ایک جزو کتاب الصبر ایک جزو کتاب الاخلاص ایک جزو کتاب
 الحجۃ بھی ہے غرض طریقت شریعت ہی کا ایک جزو ہے اس کے مقابل کوئی چیز نہیں
 ہے اور شریعت مجموعہ ہے ان سب کا۔ پھر جب آدمی شریعت پر پورا عمل کرنا ہے تو اس
 سے حسب اعتقاد بعض وجوہ تکوینیہ تعلق ہیں الحق و الخلق کے منکشف ہونے ہیں
 مثلاً مسئلہ تقدیر کی تحقیق تجدد انشال کی کیفیت روح کی حقیقت جن کا عدم انکشاف

ایک سال کا خلاصہ اور اسکا مجموعہ نہ ہوتا

الفاظ شریعت و طریقت حقیقت

بھی مضر نہ تھا اور بعض وجود شریعیہ تعلق مذکور کے منکشف ہوتے ہیں جس کو علم معاملہ کہتے ہیں اور جس کا انکشاف حسب استعداد لازم ہے۔ ان وجوہ کو حقیقت کہتے ہیں ان انکشافات سے خدا تعالیٰ کی شناخت بڑھتی ہے اسکو معرفت کہتے ہیں یہ تحقیق ہے ان الفاظ کی نہ یہ کہ چاروں متقابل و متضاد ہیں جیسے حد راہ میں چار منائے ہیں۔ بھگواند اس تقریر سے سب غلطیاں لفظی و معنوی سبب سے ہو گئیں اور ثابت ہو گیا کہ نرے باطن پر کتنا کیا تو محض باطل ہے اور جس کو ظاہر پر کتنا کرنا سمجھا جاتا ہے وہ محض عاقل نہیں پس نہ ظاہر والا نرے باطن والے سے اچھا ہے کیونکہ وہاں ظاہر تو خود ان کے اقرار سے ہے ہی نہیں اور باطن بھی دلیل سے ثابت ہو چکا کہ نہیں اور یہاں ظاہر کے ساتھ باطن بھی ہے گو کم ہی سہی پس نہ باطن والا این سوراندہ ازان سوراندہ کا مصداق ہے مسئلہ تو بفضلہ تعالیٰ ثابت ہو چکا۔ اب اگر مسلم حضرات میں سے کسی نے اس کے خلاف کہا ہے یا کیا ہے تو اس میں تاویل کریں گے اور اگر تاویل نہ ہو سکے کہہ دیجئے کہ غلطی ایسے لوگ اور کیا مستملکین کہلاتے ہیں باقی یہ کہ ایسے لوگوں کے ساتھ معاملہ کیا ہوگا یقینی تو یہ حق تعالیٰ کو معلوم ہے باقی ظن ہے کہ چونکہ نیت بڑی نہیں ہتی ممکن ہے معاف کر دیے جاویں گے و اجلاس حکام میں بڑے بڑے خون ناحق نیت بڑی نہ ہونے سے معاف ہو جاتے ہیں رہا یہ کہ بعض اقوال و افعال منقولہ تو قاعدہ سے کفر معلوم ہوتے ہیں سو کفر کس طرح معاف ہو سکتا ہے لیکن یہ ایک قیق بات ہے جس سے وہ کفر نہیں ہو سکتا اور یہ بھی میں ہی کہہ رہا ہوں اور کسی مولوی سے تو کہلو الو اور یہ سب حضرت کا طفیل ہے حضرت کی جوتی سیدھی نہ کی ہوتی تو ہم کو بھی قوی کفر میں پاک نہ ہونا مگر ہم نے دیاں ادب ہی ادب دیکھا۔ حضرت بہت سے کفر کے فتوے کے موارد کو بھی یہی فرماتے تھے کہ نہیں صاحب باطن تھے غلطی میں پڑ گئے جب وہاں یہ حال دیکھا ہم بھی ایسے فتوے سے بچنے لگے ہیں ایک بار مولوی محمد احسن صاحب ایک تارک ظاہر کا کفر ثابت کر رہے تھے اور حضرت انکی تقریر کا رد فرمایا ہے تھے اللہ اکبر اسقدر حلم و کرم اور وقت نظر تھی کہ کہی کو کچھ نہیں کہتے تھے اب میں وہ دقیق بات مانع عن التکفیر بتلاتا ہوں۔ حدیث میں ہے کہ تین شخص مرفوع القلم ہیں اس میں یہ بھی ہے

محض ظاہر والا محض باطن والے سے اچھا ہے

وہ عذر اہل باطن غلط کر

بعض حالات غارت کی نہیں

بعض حالات غارت کی نہیں
بعض حالات غارت کی نہیں
بعض حالات غارت کی نہیں

عن الجحون حتى عقل اور ایک روایت میں ہے عن المعتوه حتى يبرأ یعنی عقل الجوار
بھی مرفوع القلم ہے اور ایک روایت میں ہے عن الحرف رواها كلها ابو داؤد اور
عنه جس طرح مرض سے ہوتا ہے اسی طرح دوسرے اسباب باطن سے بھی ہو سکتا ہے گو ان
اسباب کا اور اک عوام کو نہ ہو بلکہ انہی کی روایت سے تو نوال عقل کا جنون وقتہ میں عدم
انحصار زیادہ صریح ہے بس آپ کیا سمجھ سکتے ہیں کہ انکی کیا حالت ہوتی ہے بظاہر ہوش
حواس رہتے ہیں فرزند ادبوی سب کا ہوش رہتا ہے لیکن انکی ایک ایسی حالت
ہو جاتی ہے کہ ان کے اقوال و افعال غیر منتظم ہو جاتے ہیں۔ ایسی ہی حالت کو خسر و
حیرت سے تعبیر کر کے کہتے ہیں ۷

جبرائیل شدہ ام در آرزویت	لے چشمہا نیاں بسویت
مانہیم و تحسیر و جنوشی	آفاق ہمہ یافست گویت
خسر و بکسرت و افسوس	بہج پارہ کجبار و دوز گویت

بعض حواس عقل ہو جاتے ہیں کہ پورے ہوش نہیں رہتے کہ صحیح عقیدے کیا ہیں
سمجھ میں ایسا تعبیر ہوتا ہے کہ آیتوں کے معنی الٹ پلٹ کر دیتے ہیں لیکن نیت بُری نہیں
ہوتی خلاف خدا و رسول کے قصد نہیں کرتے غلبہ حال میں خیال ہوتا ہے کہ جو میں سمجھتا
ہوں وہی ٹھیک ہے باقی سب غلط ہیں سمجھتا ہے کہ میں ہی ٹھیک سمجھا ہوں اور علما
امین شرف نفس نہ ہونے کی یہ ہوتی ہے کہ وہ سمجھتا ہے کہ فر کہنے کا میرا نہیں ماننا تھا ہے کا
کہنے کا تو وہ کیا پڑا ماننا وہ اپنے کو خود فرعون سے بڑے خیال کرتا ہے یہ وجدانی حالت ہے
دوسرا سمجھ نہیں سکتا غرض وہ ایک حیرت کی کیفیت ہے وہ پیشوا نہیں ہے معذور
ہے کیا عجب حق تعالیٰ معاف کر دے اُسے شریعت کا مہندم کرنا مقصود نہیں حیرت
سے پریشان ہو کر کبھی ننگا پھرنے لگتا ہے کبھی ڈاڑھی منڈا دیتا ہے کبھی شوالہ میں
گھنٹہ ناقوس جا کر بجانے لگتا ہے اوس کی طرف سے میں آپ سے یہ کہوں گا ۸

شب تاریک ہمیں ہج و گردا بے چہیں مانل
کجاوا تہذہاں ماسہ کساران ساحل

مگر یہ یاد رہے کہ اس ساحل سے مراد دھڑ کا ساحل ہے جس کے کھڑے ہونے والے بھی دریا میں بھی نہیں تھکے کیونکہ اُدھڑ کے ساحل والے جو کہ دریا سے پار ہو چکے ہیں انھیں اللہ حال بھی جانتے ہیں اور اگر ان کے ہاتھ میں یہ سٹنٹس ہاتھ و پیر سے تو چلا بھی سکتے ہیں البتہ اُدھڑ والے سوائے سٹنٹس کے کچھ نہیں کر سکتے سوگا میں اس ساحل پر ہیں حضرت عوثؓ پاک فرماتے ہیں کہ اگر منصور مہیب زمانہ میں ہوتا تو میں اس کو بچا لیتا۔ شیخ عبدالحی ہمارے سلسلہ کے بزرگ فرماتے ہیں کہ منصور بچہ بود کہ از یک قطرہ بفریاد آمد اینجا مردانہ کہ دریا پار فرود ندر و آرزو غ نہ زندہ حالانکہ حضرت شیخ اسقدر مغلوب تھے کہ چالیس برس یا کم و بیش ردولی کی مسجد میں پارخ وقت نماز پڑھ رہے تھے لیکن راستہ میں پاؤں واغینیا رخا دم آگے آگے تھے حق کہنے حالت تھی اس آواز پر چلتے تھے رستہ کی خبر نہیں مگر باوجود اس کے اس قدر سنبھلے ہوئے ہیں کہ فرماتے ہیں کہ منصور بچہ بود کہ از یک قطرہ بفریاد آمد اینجا مردانہ کہ دریا پار فرود ندر و آرزو غ نہ زندہ کبھی شریعت کے خلاف نہیں پارہ برس حضرت مخدوم صابر راقیہ ہوا میں بدبو شہد لیکن ایک وقت کی نماز قضا نہیں ہوئی جہاں کان میں اذان دسی گئی بس انھیں کھول دیں پانی تیار رہتا تھا وضو کر کے نماز پڑھ کر پھر بدبو شہد پارہ برس تک یہی حال رہا ان کے پیر یعنی شیخ فرید رحمۃ اللہ علیہ نے دُوم شیریت دریافت کرنے کیلئے بھیجا جس وقت پہونچا اتفاق کا وقت تھا۔ پس استاد ریافت فرمایا کہ پیر اچھے ہیں اور پیر چپ آپ کی یہ حالت کھتی کہ پارہ برس تک گور کھائے اس روز فرمایا کہ پیر کا بھیجا ہوا دُوم ہے آج تک ڈال دینا پیر کا مہمان سپہ سالار کے دُوم دہلی پہونچا حضرت سلطان جی بھی حضرت شیخ فرید کے مرید تھے یہاں شاہی دربار تھا چنانچہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ وزیر شاہی حاضر خدمت تھا کھائے کا وقت آگیا وزیر نے خیال کیا کہ کھلی کے کہا ہوں تو اچھا ہے جب خادموں نے کھانا لائے کے لئے اجازت چاہی تو فرمایا ذرا ٹھہرو جب کچھ دیر ہو گئی تو پھر آکر عرض کیا کہ حضرت کھانا اسے ملے ہو اچھا ہے آپ نے کھفرمایا کہ ذرا ٹھہرو پھر ڈی دیر چھایک شخص سر پر نواں پڑھے ہوئے آیا اور

ایک مجلس کا قصداً طے کیا اور اہل تہذیب کی اصلاح پر قادر ہونا

عرض کیا کہ فلاں صاحب نے مچھلی کے کباب بھیجے ہیں سلطان جی نے حکم دیا کہ اب کھانا لایا جائے۔ اب وزیر صاحب پونے کے خوان لگایا گیا وزیر کو خیال ہوا کہ مچھلی کے کباب اتفاقاً آگئے ہیں سلطان جی نے خادم سے کہا کہ مچھلی کے کباب آپ کے سامنے زیادہ رکھنا آپ کو زیادہ شوق ہے وزیر کو پھر بھی خیال ہوا کہ اتفاقی بات ہے تب حضرت سلطان جی نے فرمایا کہ جناب وزیر صاحب فرمائش کا تو مضائقہ نہیں لیکن خد اوقت گنجائش دیکھ کر ہونا چاہیے عین وقت پر فرمائش کرنا تکلیف دینا ہے ویسے ہمان کو جو خد فرمائش کرنے کا وزیر اب سمجھے کہ یہ میرے ہی خطرہ کا جواب تھا حضرت سلطان جی کو وزیر کی خواہش کا کشف ہوا آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی بادشاہ یہ لوگ ہیں اور یہ حضرات اللہ مہیاں ہی سے کتے ہیں جب کتے ہیں جیسے کسی ریلوے کا بچہ ہو کہ سارا ختم خدم اس کا فرماں بردار ہے لیکن جب اسی کسی چیز کی خواہش ہو گی تو اپنی ماں ہی سے مانگے گا کہ اماں یہ لونگا اماں چاہے جس کو حکم دکر اس سے دلو اور حضرت سلطان جی نے بھی اسی طرح اللہ تعالیٰ ہی سے عرض کیا کہ کباب دیجئے اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک ادنیٰ پیادہ کو حکم دیا کہ لیجاؤ ہمارے محبوب کے سامنے عرض یہاں یہ سامان تھا جب پیر کا ڈوم قریب پہونچا تو ختم خدم سے اس کا استقبال کرایا اور خوب خوب کھانے کھلائے چلے وقت انعام و اکرام بھی دیا۔ ڈوم نے واپس ہو کر حضرت شیخ سے سلطان جی کی بڑی تشریف کی اور حضرت مخدوم کے بارہ میں کہا کہ وہ بڑے روکھے ہیں مجھے تو کیا تمھیں بھی نہیں پوچھا بس صرف اتنا دریافت کیا کہ پیر اچھے ہیں یہ سن کر حضرت فرید رقص کرنے لگے کہ اچھا لہو میں ابھی تک اُنھیں یاد ہوں ورنہ مجھے کچھ بھی نسبت نہیں رہی ہے ان کے مقام سے مگر مجھے اب تک یاد رکھتے ہیں۔ ہمارے شاخ میں بحوالہ اللہ ایسے بکثرت گذرے ہیں کہ جن کو ماسوا اللہ کا ہوش نہیں رہا مگر ان کا اللہ کا ہوش تھا۔ اس لیے ان سے ایسی غلطیاں نہیں ہوئیں اور جو مطلوب الحال غلطیاں کرتے ہیں وہ واقع میں خدا سے بھی بہیوش ہیں کیونکہ اگر بادشاہ پر پوری نظر ہو تو کوئی بے ادبی اس سے ہو نہیں سکتی ہمارے حضرت مولانا کو بھی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مرید ہیں خوار و بے پروا حلال

ہیں ہمیشہ تڑپتے لوٹتے رہتے ہیں اپنے سلسلہ کے حضرات کو دیکھ کر بلکہ ان کا نام سن کر
تڑپنے چھیننے لگتے ہیں مگر نمازیں ان کی کبھی آہ بھی نہ نکلی یہ اتباع سنت کی
برکت ہے ۷

یز کفن جام شریعت برکتی سنبل عشق ہر ہوسنا کے نذاند جام و سنبل باطن

عوام کو ایسے لوگوں پر گمان خالی ہونے کا نتیجہ لیکن وہ اس گمان سے خوش
ہوتے ہیں۔ کیونکہ اگر اسی میں خوش رہتا ہے کہ اسے کوئی نہ جائے کیونکہ وہ پولیس
کے مواخذہ سے بچا۔ لوگوں کے ہجوم سے بچا۔ جیسا سے معلوم ہوا کہ لوگ اب اسکو
سمجھنے لگے اور بھیڑ ہوئی۔ بس وہاں سے روپوش ہو جاتا ہے۔ ایسے متبع سنت
کا ملین پر عام لوگوں کا گمان خالی ہونے کا ہے لیکن وہ دوسرے بھروسے ہوئے ہیں
مگر میر ہونے کے ساتھ جو اچلتے نہیں تو وجہ یہ ہے کہ ان کو دوسری چیز نے رد کر رکھا ہے
وہ بچکنے نہیں دیتی غیر ضابطہ تو تنگ ہو کر یہ کہہ اٹھا کہ ۷

در میان قعر دریا تختہ بنم کردہ باز می گونی کہ دامن ترکن ششاپوش

کاملین ہا جو داس کے کہ قعر دریا میں غرق ہیں لیکن پھر بھی ان کا دامن تر نہیں ہوتا
ہر زمانہ میں اللہ کے بندے ایسے پڑے ہیں اور اب بھی موجود ہیں۔ عوام الناس ایسے کو
نہیں سمجھتے پس اگر ایسی جاہلیت و ضابطہ مطلوب ہے تو کسی متبع سنت شیخ کامل کا
دامن پکڑنا چاہیے اور بہت ہی سنبھال کر قدم رکھنا چاہیے نیز شیخ کے تجویز کرنے
میں بھی عجلت نہیں چاہیے پہچان میں نہایت جانچ کی ضرورت ہے بس شیخ بنانے
کے قابل وہ شخص ہے جو غلطیوں کا پکڑنے والا ہو یہ نہیں کہ ناتمام ساقاں دھال دیکھ
لیا اور پھنس گئے ۷

نہ ہر کہ چہرہ برافروخت دلیری داند نہ ہر کہ آئینہ دارد سگندری داند

خوب کہا ہے ۷

شاہد آن نیست کہ میوئے میاں دارد بندہ طلعت آں باسن کہ آسنے دورد
نہ مجاہدہ دیکھو نہ ریاضت نہ کشف دیکھو نہ کرامت یہ دیکھو کہ فن کو کتنا سمجھتا ہے

شیخ کامل کی شان و شوکت کا اندازہ

صحبت میں کیا برکت ہے۔ حضرات مجتہدین کو ہم سے حدیثیں زیادہ یاد نہیں تھیں
لیکن ان میں ایک شان عظمیٰ مناسبت فن کے فن کو اتنا جانتے تھے کہ ہم لوگ قیامت
تک بھی نہیں جان سکتے۔ یو علی سرینا کو نسخہ زیادہ نہیں یاد تھے لیکن فن کو ایسا جانتا تھا
کہ بعد کو لوگوں نے بڑی بڑی قراہوں لکھیں لیکن شیخ سے بڑھ سکے اس کی کتاب قانون
شاید ہے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس کے بعد ایسا شخص نہیں ہوا۔ یہ بات خدا کی
جانب سے ہوتی ہے اور شیخ میں یہ بھی دیکھ لینا کہ عارف کے ساتھ عاشق بھی ہو سکتے
عارف کا دامن مست پکڑنا نہ کفایت اس کی قلیل ہے۔ حضرت مرشدی رحمۃ اللہ علیہ میں دونوں
شانیں ایسی بڑھی ہوئی تھیں کہ سبحان اللہ میں نے تو دیکھا تو تاسیہ جی چاہتا تھا کہ ہر ہر
بات پر ہر ہر ادا پر جان فدا کروں حضرت کے عارف ہوئے ہر حق تہ کرے یاد آئے حضرت
جب یہاں وطن میں تھے تو مولانا گنگوہیؒ اور اور بھی بعض ڈاکٹر اپنے اپنے حالات
حضرت سے بیان کرتے لیکن مولانا محقق اسم صاحبؒ بھی بیان فرماتے حضرت نے ایک
دن پوچھا کہ آپ کچھ نہیں کہتے مولانا یہ سن کر رونے لگے اور عرض کیا کہ حضرت حالات و فرائض
بڑے لوگوں کو ہوتے ہیں مجھ سے تو جتنا کام حضرت نے بتلایا ہے وہ بھی نہیں ہوتا جہاں
تیس ایک بیٹھا بس ایک مصیبت ہوتی ہے اس قدر گرانی کہ چھ سو سو من کے پتھر کسی نے
سکھائیے ہیں زبان قلب سب میتہ ہو جاتے ہیں حضرت کے کمال یا شفیق ہم نے میں
شعبہ نہیں لیکن ۵

حضرت جانی صاحب سے کچھ نہ مل سکے بعض تہذیب

ہندوستان ہندوستان پر سوار ہو کر کمال
میں ہی بدست ہوئی البتہ تاسیہ جیت کسی نے زبان کو چکر دیا ہو تو یہ حال پتھر کی سی
حضرت فرماتے ہیں کہ مبارک ہو یہ نبوت کا آپ کے قلب پر فیضان ہوتا ہے اور یہ وہ عقل ہے
جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے وقت مجھوس ہوتا تھا اس زمانہ میں
مولانا محض نماز و طہارت علم تھے اس وقت یہ گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ اس قدر بڑے
عالم ہونے والے ہیں اب تو اس پیشین گوئی کا انطباق آسان ہے لیکن اس وقت یہ فرما
دینا عجیب و غریب البیرت کا پتہ دیتا ہے حضرت نے فرمایا کہ تم سے حق تعالیٰ کو وہ کام لینا ہے

جو نبیوں سے لیا جاتا ہے جاؤ دین کی خدمت کرو ذکر و شغل کا اہتمام چھوڑو۔ احمد جام فرماتے ہیں سے

احمد تو عاشقی پہنچت ترا چہ کار دیوانہ باطن سلسلہ شد شد نشد نشد

سبحان اللہ حالت کو گہسا پہچانا بصیرت کسی زیر دست تھی حضرت کی پہچان غضب کی تھی۔ مکہ میں حضرت کے ایک خلیفہ ہیں ولایتی انھوں نے ذکر کثرت نماز اس اہتمام سے پھر چھیں کہ سوائے حق تعالیٰ کے خیال کے اور کوئی سو سو سہ آدمے سو سو کے روکنے کی عرصہ سے آنکھیں بھی بند کر لیں بعد کو وہ متوجہ ہوئے حقیقت صلوٰۃ کی طرف کہ دیکھیں حق تعالیٰ کے یہاں میری اس نماز کی کیا شکل ہوئی چنانچہ ایک نہایت حسین و جمیل عورت کی لگیں انھیں وہ نماز دکھائی گئی مگر اندھی حضرت سے عرصہ کیا کہ میں نے نماز کامل آداب کے ساتھ پڑھی تھی لیکن یہ کیا ہوا کہ اندھی دکھائی گئی فی البدیہہ فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے تم نے آنکھیں بند کر کے نماز پڑھی تھی عرصہ کو یا کہ جمی ہاں و سادس کے روکنے کے لئے بند کر لی تھیں فرمایا کہ یہی سبب ہے کہ اندھی دکھائی گئی کیونکہ نماز میں آنکھیں بند رکھنا سنت کے خلاف ہے سنت نماز پڑھنے کا اثر ہوا سنت کے موافق آنکھیں کھول کر نماز پڑھتے ہو تو گہزاروں سو سو آئے لیکن وہ نماز اس نماز سے ہزاروں بار افضل ہوتی جو خلاف سنت طریقہ پر آنکھیں بند کر کے ادا کی گئی خواہ انہیں ایک بھی سو سو نہ آیا ہو۔ اللہ اکبر کیا ٹھکانا ہے پہچان کا بھی اور اتباع سنت کا بھی اسی وجہ سے مولانا مظہر حسین صاحب کا مذہب و اصولی جو ایک مشہور نہایت تہمتی جامع ظاہر و باطن عالم تھے یوں فرمایا کرتے تھے کہ حاجی صاحب کا یہ سلف میں سے ہیں گو پیدا اس زمانہ میں ہوئے ہیں لیکن درجہ انکا سامنے اس طبقہ میں سے ہیں۔

میں نے یہ روایت قاری محمد علی خاں صاحب جلال آبادی سے سنی انھوں نے مولانا سے سنا اللہ رحمت تھی حق تعالیٰ کی کہ اس زمانہ میں ایسے ایسے حضرات پیدا فرمائے حضرت کی صحبت کے وقت سے زیادہ مجھ کو مشنوی شریف کی شرح لکھتے وقت حضرت کے علوم و معارف کی قدر معلوم ہوئی وہاں آنکھیں کھلیں حضرت ہی کے علوم کی بدولت یہ دقیق کتاب سمجھ

میں آئی ورنہ ناممکن تھا لیکن سے معلوم ہو سکتا ہے کوئی ایک ہی دفتر کی شرح لکھ کر
کوئی لکھ کر تو دیکھے ۵

ہمیں میدان ہیں چوگاں ہمیں گئے ۴

یہ حضرت ہی کے کلیات کے سہارے ساری شرح لکھی ہے چونکہ وہی کلیات ذہن میں
مخفوظ تھے کوئی مشکل مقام ایسا نہیں آیا کہ حل نہ ہو گیا ہو کسی جگہ ذہن نہیں الٹا۔ کوئی نہیں
دل سے پوچھے کتنے با وقعت وہ کلیات تھے اس کشتی کی قدر وہ جانے جس نے اس سے
دریا قطع کیا ہو کہ وہ جب کشتی لیکر چلا کوئی سمندر ایسا نہیں ملا جس نے اسے روکا ہو۔
اسی طرح احمد لٹڈ کوئی طالب ایسا نہیں ہوتا کہ جس کا مرض اور دوا سب اس کی محفوظ رہے
حالت دیکھتے ہی سمجھ میں نہ آ جاتا ہو یہ سب انھیں کلیات کی بدولت ہے یعنی بخاری میں
سب کچھ پڑھا تھا لیکن کچھ نہ سمجھے تھے اگرچہ کلمے حضرت سے نہ سنیے تو یہ ساری کتابیں
کچھ بھی نہ سمجھی ہو تین چھی تو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ ہم
کی وجہ سے حضرت کے معتقد ہوئے ہیں حضرت کی شان علمی کے متعلق ایک عجیب قصہ یا واقعہ
کہ ایک جلسہ میں جبکہ حقائق کا بیان فرما رہے تھے دوران تقریر میں ایسے ایسے الفاظ بشرط
بشرط لاشی لا بشرط شئی استعمال فرمانے لگے ایک معقولی بھی شریک جلسہ تھے انکے ولید
خیال ہوا کہ دہری علم تو حضرت نے حاصل کیا نہیں پھر یہ اصطلاحیں کیا جانیں معا حضرت
اس خطروہ کا کشف ہوا فرمایا کہ معانی کا القاء کبھی بواسطہ الفاظ بھی ہوتا ہے اس وقت ایسے
اصطلاحات بول سکتا ہے وہ معقولی صاحب دم بخود رہ گئے غرض ایسے شیخ کی بدولت
ایسی غلطیاں رفع ہوتی ہیں کہ شریعت میں الحاد بھی نہ ہو اور جنہوں نے ایسی غلطیاں
غلبہ حال میں کی ہیں ان پر فتویٰ کفر وار تھا اور بھی نہ ہو چنانچہ اوپر حدیث سے ایسے لوگوں
کا عذر بیان کیا گیا ہے اور وہ حدیثیں قواعد کلیہ تھیں اب انکی تائید ایک حدیث جزئی سے
عرض کرتا ہوں اور کوئی جامد علی الظاہر اسکو صوفیہ کی طرف داری نہ سمجھیں میں کسی صوفی
قول سے استدلال نہیں کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کرتا ہوں کہ
گنہگار شخص تھا اس نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی کہ میں مرجاؤں تو میری نفس

تائید جوہر عند اہل حال بحیث حسن

جلا کر خاک کر کے ہوا میں اڑا دینا پھر پاتو بیج جاؤں اور اگر کہیں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ
 آگیا تو پھر تو وہ ایسی سزا دیں گے کہ کسی کو بھی مذہبی سوچی اس کے بیٹوں نے ایسا ہی
 کہا اور اس کے گھرنے کے بعد اس کی نعش کو جلا چھونک آندھی کے دن اڑا دیا کچھ دریا میں
 کچھ خشکی میں وہ سمجھتا تھا کہ اللہ مہیاں کہاں جمع کر سکیں گے جیسا کہ اس کا قول
 لکن قدر اللہ علی اس پر وال ہے لیکن وہاں کیا تھا کن فرمایا اور قہر اسب اکٹھا ہو گیا
 دریافت فرمایا کہ کیوں تم نے ایسا کیا عرض کیا من خشیتک یا اللہ میرے خوشے
 فرمایا جاؤ بھٹل دیا۔ اس مقام پر علماء کو دقتیں ہوئی ہیں کہ حق تعالیٰ کی قدرت میں
 اس نے شک کیا لہذا کافر ہوا پھر مغفرت کیسی۔ بات یہ ہے کہ عقل کم بختی خدا کی
 قدرت کو بڑا تو جانتا تھا۔ لیکن کتنی بڑی اس کا اندازہ نہیں کر سکا۔ ہر شخص کا اندازہ
 اس کی عقل کے موافق ہونا ہے۔ پس ایسے شک سے وہ کافر نہیں ہوا۔ اسی کی فرغ
 ایک اور قصہ ہے کہ ایک شخص نے وعظ میں سنا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ ہمیشہ پاؤں
 ہیں وہ تھا محض ایک گنوار دیہاتی آدمی اسے نہایت غصہ آیا اور کہا کہ کیا وہ بطن شامی ہے
 اور بولا کہ ہمارے خدا کے ہاتھ بھی ہیں پاؤں بھی ہیں تیرا خدا ہو گا جس کے ہاتھ نہ پاؤں
 جیسے شام کا تر بوزہ اب کیا ایسے شخص کو کافر کہہ سکتے ہیں وہ ہرگز کافر نہ تھا اس میں عقل
 ہی نہ تھی بلکہ اس سے یہ کہنا کہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ پیر مت سمجھ اس کو کفر میں ڈالنا تھا۔
 حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابی نے آکر عرض کیا کہ میں نے ایک
 لونڈی کے تھپڑ مار دیا ہے اس کو ایک کفارہ میں آزاد کرنا چاہتا ہوں اس میں آزاد
 کرنے کے لئے ایمان کی شرط ہوگی حضور نے اس لونڈی کو طلب فرمایا۔ اس سے دریافت کیا
 امین اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کہاں ہیں اس نے کہا فی السماء آسمان میں پھر دریافت
 فرمایا کہ میں کون ہوں عرض کیا انت رسول اللہ آپ اللہ کے رسول ہیں حضور نے
 صحابی سے فرمایا کہ یہ مومن ہے اس کو آزاد کر دو باوجود اس کے کہ وہ لونڈی یہ سمجھتی تھی
 کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہیں لیکن پھر بھی حضور نے اسے مومن فرمایا حالانکہ بھلا
 اللہ تعالیٰ آسمان میں کیا سنا عام آدمی بھی سمجھ سکتا ہے نظروں سے طرف بڑا ہونا چاہیے

سو خدا تعالیٰ کی عظمت کے سامنے عرش تک تو کوئی چیز ہی نہیں تو آسمان تو کیا ہوتا۔
 اور ہر لائل قطعہ قائم ہیں کہ حق تعالیٰ پاک ہیں کسی مکان کے اندر آنے سے لیکن اس
 چارہ کی عقل اتنی ہی جتنی چنانچہ اگر کچھوں سے پوچھو کہ خدا کہاں ہے تو وہ کہتے ہیں کہ اوپر
 ہے حالانکہ حدیث میں ہے لود لیتیم الحبل الی الارض السطی لہبط علی اللہ یعنی
 اگر رستی ساتون زمین سے پار ہو کر اترے گی وہاں بھی اللہ میاں ہیں وہ نہ زمین
 کے ساتھ مقید ہیں نہ آسمان کے ساتھ مگر فطری امر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوپر ہی
 ہونے کا گمان ہوتا ہے کیونکہ اس کی ذات عالی ہے عوام کی سلاستی اسی ہیں
 کہ اوپر سمجھیں عرش پر سمجھیں یا آسمان پر سمجھیں کچھ حرج نہیں خواص کے لئے ہے
 اس کو مکان سے پاک سمجھنا چنانچہ میں نے ایسا رہیں تھانہ بھون میں حق تعالیٰ کو
 خواب میں دیکھا کہ ایک رفیع الشان مکان کے فوق کی طرف جلوہ فرما ہیں لیکن بلا کسی
 لون اور رنگ یا مقدر یا کیفیت کے چو نکہ میرے اعتقاد میں تنزیہ ہے اور بہت سوں نے
 چونکہ تشبیہ کا مذاق غالب تھا آدمی کی شکل میں دیکھا اور اس فرق کے اور بھی
 اسباب میں سو اسی طرح تعقل میں جتنی جس کی عقل ہوگی اتنا ہی سمجھے گا چنانچہ وہی
 شخص حق تعالیٰ کی قدرت کا قائل سب کچھ تھا لیکن کچھ عقل کی کمی کچھ خشیت کا غلبہ
 اس نے اس کو بدخواص کر دیا اسی طرح مغلوب الحال کی عقل ٹھکانے نہیں رہتی غلبہ
 حال سے عقل کم ہو جاتی ہے ایسے لوگ معذور ہیں۔ ایسے لوگوں کے ساتھ نہ گستاخی
 چاہیے نہ ان کا اسراع چاہیے معذور سمجھ کر معافی کی امید رکھنا چاہیے۔ اور اگر ان
 حضرات کی طرف ان اقوال و افعال کی نسبت ہی ثابت نہ ہو تو ایک جواب سب سے
 سہل یہ ہے کہ یہ ثابت ہی نہیں۔ الحمد للہ ان معذورین کے ساتھ جو معاملہ رکھنا چاہیے
 اس وقت سمجھ میں آگیا ہو گا یہ تو تاویل تھی معذورین اہل اغلاط کی باقی جو مشرعا معذور
 نہیں اور وہ شخص نقل و تقلید سے ایسے اغلاط کو اختیار کرے ہیں وہ یقیناً دائرہ ایمان
 سے خارج ہیں۔ بہر حال یہ تھا میان ان اغلاط اہل ظاہر و اہل باطن کا جو آیتیں
 میں نے پڑھی ہیں ان میں ان اغلاط و اختلافات کا فیصلہ ہے جس کو میں بعض اپنی

غالباً اس معذورین

تقریر کے بیان بھی کر چکا ہوں جس کا حاصل صحیح کرنا ہے ظاہر و باطن کے در بیان میں اب اسی کو ان آیات پر منطبق کئے دیتا ہوں اور میرا ارادہ اس انطباق کی بھی زیادہ تفصیل کا تھا لیکن وقت زیادہ ہو گیا لہذا میں ترجمہ آیت کا کر کے ختم کئے دیتا ہوں اور اسی کے ضمن میں انطباق سے بھی مختصراً تعرض ہو جاؤں گا پس حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَنْ يَنَالَهُ اللَّهُ لُحُومُهُمْ وَكَذَلِكَ هُوَ لَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ خُصُوفٍ كِي هِيَ اَبِي جَابِتِ فَرَمَانِي كِه پِيلِه لَنْ يَنَالَهُ اللَّهُ فِي اِل ظَاهِر كِي غُلَطِي بِيَانِ فَرَمَانِي اَوْ غُلَطِي هِي اِيْسِي بِلَاغَتِ سِي بِيَانِ كِي كِه كُوْنِي بِيَانِ نِهِيں كِه سَكْتَا پُچھو دُوسَر جِلْدِ مِيں وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ - قِرْبَانِي كِي حَكْمَتِ وَاللّٰهُ كِيَا بِيَانِ كِي اَوْ اِسِ تَقْوَىٰ كَا مَصْدَقِ اِسِ سِي اُوپر ارشاد فرمایا ہے وَمَنْ يُؤْتَ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَىٰ الْقُلُوبِ يَنِي تَقْوَىٰ تَعْظِيمِ سِي شَعَائِرِ اللّٰهِ وَاحْكَامِ الْكُتُبِ كِي اِسِ حَكْمَتِ تَعْظِيمِ شَعَائِرِ اللّٰهِ كِي جَامِعِيَّتِ پُر نَظَرِ كِه سَچِ تُو وَه شَعَرِ شَرِيعَتِ كِي شَانِ مِيں يَادُ اُجَانَتِ هِي

ہمارے عالمِ حشر دل و جاں تازہ میاں را | ہر رنگ صاحبِ صورت را بہ بو از بابِ معنی را
یعنی حاطین میں دو طرح کے لوگ ہیں ایک تو وہ جو قربانی کی حکمت سمجھ گئے ہیں دوسرے وہ جو حکمت نہیں سمجھے جو حکمت سمجھ گئے ہیں اور ظاہر ہے کہ حکمت معلوم ہو جانے سے وقت بڑھتی ہے حکم کی وہ لویوں حکم کی تعظیم کریں گے اور جو حکمت نہیں سمجھے انھوں نے اتنی تعظیم کی کہ حکمت بھی نہ سمجھے اور پھر بھی کر ڈالا۔ دیاں تو کسی درجہ میں رائے کا بھی دخل تھا یہاں کچھ بھی انہیں اگر کسی نے کہا کیوں کرتے ہو کہا حکم خدا کا پس آیت وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَىٰ الْقُلُوبِ میں روحِ قبلادی قربانی کی آگے اس آیت لَنْ يَنَالَهُ اللّٰہ میں فرماتے ہیں کہ اس روح یعنی تقویٰ خاص کی کہ تعظیمِ شعائر ہے بہت حفاظت کرو اور سمجھو فرج بالذات مقصود نہیں دیکھو دیاں نہ خون پہونچتا ہے نہ گوشت جو چیز مقصود ہے وہ البتہ پہونچتی ہے یعنی تقویٰ پہونچتا ہے اگر یہ حکم دوم مقصود ہوتا تو سارا جانور شکر چلا یا یا کرنا پس صرف ذبح کو مقصود مت سمجھو خدا کے یہاں تقویٰ پہونچتا ہے اس کو دیکھو کہ اس ذبح کے ساتھ تقویٰ بھی مقترن ہے جو کہ تعظیمِ شعائر اللہ سے پیدا ہوتا ہے کہ ایک مدلول من کا یہ بھی ہو سکتا ہے اس طرح سے کہ تعظیمِ شعائر اللہ تقویٰ ہے جب تعظیمِ شعائر اللہ تقویٰ متحقق ہو گیا یا تقویٰ

خاتمہ تفسیر اشکاتات اربعہ جلد اول روح اول جلد اول

تفسیر اشکاتات اربعہ جلد اول روح اول جلد اول

واقع ہوتا ہے وہ عقل کے خلاف کیسے ہوا بلکہ ان کا یہ کہنا خود انکی اصطلاح کے مطابق خلاف عقل ہے بات یہ ہو کہ یہ لوگ علوم عقلیہ پڑھتے نہیں جو چیز ترجمہ طبعی کے خلاف ہوئے عقل کے خلاف کہتے ہیں ترجمہ طبعی کے خلاف کہو تو البتہ ہم مانتے ہیں واقعی ترجمہ طبعی کے خلاف ہے لیکن ایسا جب یہی تو بڑی عہدیت ہے کہ ترجمہ کے خلاف ہے لیکن خلاف طبع و خلاف نفس لاکے کے ایشال امر کیلئے دل پر پتھر رکھ کر کہتے ہیں جلاؤ کا بیٹا کسی جرم میں بکڑا آیا اور انور کے دیکھئے کہ بلو شامے حکم دیا کہ ایک درجن میں لگاؤ۔ اسوقت باپ سے چھٹے کدیل کی تو کیا حالت ہوگی مگر اس کے ساتھ ہی یہ سوال ہے کہ خبر خواہی سرکاری اور جہاں نشاری کس میں ہے۔ آیا جہاں نشاری یہ ہے کہ کہہ دے مجھ سے نہیں ہو سکتا یہ آرکی نو کری رکھی ہے یا یہ کہ بادل ناخو استہ سر سر سید لگا رہا ہے دل اندر سے لوٹ لوٹ ہو رہا ہے لیکن حکم کی تعمیل کے جا رہا ہے ایمان سے بتاؤ یہ جہاں نشاری اور خبر خواہی ہا وہ اگر حاکم کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ اسکا بیٹا تھا اور باوجود اس سے بید محبت ہونے کے اور ضرر میں بھیڑ چینی کے پھر جی اس سے میرا حکم بلا چون و چرا مانا تو اس کی نظر میں اس شخص کی گنتی قدر ہوگی۔ آج کل جنگ میں جان دینے بہت جا رہے ہیں ان کی روح کجانی ہے کہ بڑے خبر خواہ سرکار میں جان تباہیں یہ کیوں حالانکہ بقول آپ کے جان دینا عقل کے خلاف ہے۔ یہ خوب ہو کہ کہیں تو خلاف عقل ہے اور کہیں نہیں یہ عجیب بے جوثر بات ہے۔ معترض کہتے ہیں کہ مسلمان بڑے ہتھیاری ہیں اس کے مختلف جواب پتے جاتے ہیں۔ لیکن جواب اصلی یہ ہے کہ معترض کیا جانیں ہم پر کیا گئی ہے جب چھری پھرتے ہیں ہم سے حلف لیلو جس وقت گائے کشتی ہے ہمارا دل نکلا جاتا ہے لیکن دل پر پتھر رکھ کر یہ حکم معلوم کر کے کہ قربانی کرو کرتے ہیں ترجمہ تو ہے مگر ترجمہ پر عمل نہیں حکم کی تعمیل کرتے ہیں یہ ہے عہدیت پوری اسی کی توفیق ہے کہ اتنے بڑی عقل پر قادر ہو گئے اسی کو فرماتے ہیں **لَا تَنْکِرُوا لِلّٰہِ عَمَلٰی مَا هٰکُلَکُمْ** اس سوال و جواب پر ایک حکایت یاد آئی۔ مجھ سے ایک صاحب نے پوچھا کہ طاعون سے بھاگنا کیوں ناجائز ہے۔ حالانکہ وہاں رہنا عقل کے خلاف ہے میں نے کہا کہ لڑائی سے بھاگنا کیوں جرم ہے حالانکہ وہاں طاعون سے بھی زیادہ ہلاکت کا خوف ہے یہاں تو موت میں رہنا خلاف عقل اور وہاں عقل کے خلاف نہیں وہ سمجھ گئے میں نے کہا کہ ہاں شاہ تو تیس روپے تنخواہ دیکر جان کا ہنگامہ کر

یہ بات یہ ہو کہ یہ لوگ علوم عقلیہ پڑھتے نہیں جو چیز ترجمہ طبعی کے خلاف ہوئے عقل کے خلاف کہتے ہیں ترجمہ طبعی کے خلاف کہو تو البتہ ہم مانتے ہیں واقعی ترجمہ طبعی کے خلاف ہے لیکن ایسا جب یہی تو بڑی عہدیت ہے کہ ترجمہ کے خلاف ہے لیکن خلاف طبع و خلاف نفس لاکے کے ایشال امر کیلئے دل پر پتھر رکھ کر کہتے ہیں جلاؤ کا بیٹا کسی جرم میں بکڑا آیا اور انور کے دیکھئے کہ بلو شامے حکم دیا کہ ایک درجن میں لگاؤ۔ اسوقت باپ سے چھٹے کدیل کی تو کیا حالت ہوگی مگر اس کے ساتھ ہی یہ سوال ہے کہ خبر خواہی سرکاری اور جہاں نشاری کس میں ہے۔ آیا جہاں نشاری یہ ہے کہ کہہ دے مجھ سے نہیں ہو سکتا یہ آرکی نو کری رکھی ہے یا یہ کہ بادل ناخو استہ سر سر سید لگا رہا ہے دل اندر سے لوٹ لوٹ ہو رہا ہے لیکن حکم کی تعمیل کے جا رہا ہے ایمان سے بتاؤ یہ جہاں نشاری اور خبر خواہی ہا وہ اگر حاکم کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ اسکا بیٹا تھا اور باوجود اس سے بید محبت ہونے کے اور ضرر میں بھیڑ چینی کے پھر جی اس سے میرا حکم بلا چون و چرا مانا تو اس کی نظر میں اس شخص کی گنتی قدر ہوگی۔ آج کل جنگ میں جان دینے بہت جا رہے ہیں ان کی روح کجانی ہے کہ بڑے خبر خواہ سرکار میں جان تباہیں یہ کیوں حالانکہ بقول آپ کے جان دینا عقل کے خلاف ہے۔ یہ خوب ہو کہ کہیں تو خلاف عقل ہے اور کہیں نہیں یہ عجیب بے جوثر بات ہے۔ معترض کہتے ہیں کہ مسلمان بڑے ہتھیاری ہیں اس کے مختلف جواب پتے جاتے ہیں۔ لیکن جواب اصلی یہ ہے کہ معترض کیا جانیں ہم پر کیا گئی ہے جب چھری پھرتے ہیں ہم سے حلف لیلو جس وقت گائے کشتی ہے ہمارا دل نکلا جاتا ہے لیکن دل پر پتھر رکھ کر یہ حکم معلوم کر کے کہ قربانی کرو کرتے ہیں ترجمہ تو ہے مگر ترجمہ پر عمل نہیں حکم کی تعمیل کرتے ہیں یہ ہے عہدیت پوری اسی کی توفیق ہے کہ اتنے بڑی عقل پر قادر ہو گئے اسی کو فرماتے ہیں **لَا تَنْکِرُوا لِلّٰہِ عَمَلٰی مَا هٰکُلَکُمْ** اس سوال و جواب پر ایک حکایت یاد آئی۔ مجھ سے ایک صاحب نے پوچھا کہ طاعون سے بھاگنا کیوں ناجائز ہے۔ حالانکہ وہاں رہنا عقل کے خلاف ہے میں نے کہا کہ لڑائی سے بھاگنا کیوں جرم ہے حالانکہ وہاں طاعون سے بھی زیادہ ہلاکت کا خوف ہے یہاں تو موت میں رہنا خلاف عقل اور وہاں عقل کے خلاف نہیں وہ سمجھ گئے میں نے کہا کہ ہاں شاہ تو تیس روپے تنخواہ دیکر جان کا ہنگامہ کر

اور حق تعالیٰ جان کو پیدا کر کے بھی جان کا مالک نہ ہو اور اس میں تصرف اور اپنے قانون کی
 تنفیذ نہ کر سکے وہ صاحب یہ جواب سن کر کھل گئے یہ شاندار مولویوں کے جواب نہیں ہیں
 خاکسار غریبوں کے جواب ہیں۔ سچی بات سیدھی ساوی قناعت دینے والی ہوتی ہے۔
 پس حکمتوں کی تفتیش کے واسطے مت ہو صرف یہ دیکھو کہ آیا یہ خدا کا حکم ہے یا نہیں
 پس یہ معلوم کر لیا اور اطمینان ہو گیا چنانچہ جس طرح جلاد کو حکم ہے کہ بیت مارو ہمیں یہ حکم
 ہے کہ قربانی کرو۔ اسی طرح تمام احکام میں بعد اس امر کے ثابت ہو جائے کہ خدا کا حکم
 ہے پھر حکمتیں مت چھو اور نہ بتلاؤ کہ انجام اس کا خطرناک ہے۔ کیونکہ سوز کے
 حرام ہونے کی اگر یہ حکمت بیان کی کہ وہ بھیجا ہوتا ہے اور اس لئے ایک شخص نے اس کا
 حیا دار ہونا ثابت کر دیا جیسا کہ ایک شخص نے اس کا دعویٰ کیا ہے پس اگر کسی
 فلسفی مسلمان کا عقیدہ یہی ہو کہ سوز اس لئے حرام ہوتا ہے کہ بے حیا ہوتا ہے۔ تو جب
 اس کے نزدیک وہ حیا دار ثابت ہو جاوے گا اسی روز پھر وہی مسئلہ موجود ہے مگر خطرناک
 طرز ہے خدا کے لئے اس طرز کو چھوڑو اور غیر منصوص حکمتیں جتنی بیان کی جاتی ہیں وہ اکثر
 انکسار ہو جاتی ہیں اگر بنے شریعت کو انھیں پر مبنی سمجھ لیا تو اگر کبھی پچاس برس کے
 بعد ایسے عقلا پیدا ہوئے جنھوں نے ان کی نفی کر دی تو جب بنا منہدم ہوگی یعنی بھی منہدم
 ہو جاوے گا۔ ہم ایسی حکمتیں نکال کر شریعت کی بنیاد ریت پر کھڑی کرے ہیں۔ جان
 ایک سیلاب آیا سب بھست۔ پس یوں کہو سوز حرام ہے اس لئے کہ خدا کا حکم ہے قیات
 آجائے کوئی اس کو توڑ ہی نہیں سکتا۔

جس طرح کوئی سرکاری آدمی سے پوچھے کہ موروثی کا کیوں حکم ہوا یا پوچھے کہ تولد بھرتا ایک
 ٹکٹ ملگاتے سے بیرنگ نہیں ہوتا تو تولد کا بیرنگ ہو جاتا ہے اس پر یہی کہہ کر دھماکا
 قانون جائیں ہمارے یوں ہی ہے۔ اے مسلمانو سیدھا یہی جواب ہے کہ ہم دافع
 قانون نہیں ہم سے کیوں پوچھتے ہو یہ خدا سے پوچھئے البتہ اصول اسلام کے ضرور عقلی
 ہیں باقی فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جارج بادشاہ کا باپ
 ہونا عقلی طور پر ثابت کیا جاوے گا باغی کو مباحثہ سے سمجھا یا جاوے گا پھر جب اس کو صاحب

حکمت اور سیدھ کے حکمت کی عقلیت کا ارتقا زانوئی ہے

سلطنت مان لیا پھر ہر حکم میں حکمتیں تلاش کرتا بغاوت کا شعبہ ہے اگر کسی کو چوری میں سزا دی گئی اور اس نے کہا سزا دیکھنا کہ جو جہادی کی فتح سرفہ میری سمجھ میں نہیں آئی آزاد عیسائی سرفہ میری کوئی جیم تو کیا حج اسکو کم سمجھا کر سزا دیکھا یوں کہ دیکھا کہ بادشاہ وقت کا ہی قانون ہے اگر اصرار کرے گا تو دانت دیگا کہ حکومت اور الٹی تو بین عدالت کی بھی سزا بڑھا دیکھا اور کہ دیکھا کہ ہم چڑکی بت سمجھا چکے کہ بادشاہ وقت کا ہی قانون ہے اسے صیح تو یہ رسالت عقلی طور پر چھوڑ کر اقبال اللہ تعالیٰ کے رسول میں بھڑائی تیرے ہیودی ہو کوئی پوچھے ہی جواب ہے کہ خدا کا حکم ہے قرآن میں ہے قرآن کا اللہ تعالیٰ کا کلام ہوتا دلیل عقلی سے ثابت کر دین گئے۔ پس شمار کی کھٹ کھٹ اور تمار کی ایک۔ میں ساری شریعت کی حفاظت کا سامان بتلارہا ہوں ورنہ اگر حکمتیں بتلانے پر آئے تو آخر کہیں تو عاجز ہو گئے مثلاً پوچھا گیا ناز کیوں فرض ہوئی کہا عیدیت کا اظہار ہے پانچ وقت کیوں مقرر ہوئے تاکہ پابندی میں بہولت ہو یہاں تک تو چلتا رہا کہتیں کیوں مختلف تعداد میں مقرر کی گئیں ظہر میں چار ہفت میں دو مغرب اور وتر میں تین بس یہاں اگر تھک گئے سو رہا اگر کوئے وہ پہلے ہی کیوں نہ کہد تو بن راہ پر دو کوس چلے بالا آخر آتا ہے ایسا۔ ابھی سے کیوں اختیار کر دخواہ خواہ اتنا تائب بھی کیوں سر لیا جیسا اس وقت۔ ایک اور فرض عالمگیر ہو رہا ہے کہ باوجودیکہ حج شریعت چار میں گر پڑھی ہر حکم کا ثبوت قرآن مجید سے مانگا جاتا ہے اور ہمارے ذہن اہل علم اس قدر سختی میں کہ ثبوت دیکھنے کو تیار ہو جاتے ہیں میں وہاں بھی یہی کرتا ہوں کہ کہیں تو عاجز نہ ہو کر گناہی پڑے گا کہ ہر حکم کا ثبوت قرآن سے ضروری نہیں۔ پھر یہ جواب ادلہ ہی سے کیوں نہ دے دو۔ میرے ایک صاحب علم دوست سے کہنے دار بھی کا ثبوت قرآن شریف سے مانگا انھوں نے یہ آیت پڑھی کہ لا تاخذوا بظہرکم ولا براسکم۔ کہ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے ہارون علیہ السلام کی دار بھی پکڑ لی تھی معلوم ہوا کہ ہارون علیہ السلام کے دار بھی تھی لیکن دار بھی کا ہونا قرآن سے ثابت ہو گیا مجھ سے انھوں نے جواب نقل کیا میں نے کہا کہ مولانا وہ جو یہ دار بھی کا پوچھا تھا وہ وجود نہیں پوچھتا۔ اور ثابت ہوا جو دائرہ یہ سوال کرتا تو کیا ہوتا۔ مولوی صاحب نے کہا اخی اتنی عقل اس میں کہاں تھی کہ وہ یہ سوال کرتا۔ مگر صاحب ہیں تو شرم آتی ہے ایسی ویسی بات کہتے ہوئے جو بات ہو محقق و بادقت ہوتا چاہیے خیر اس سے تو وجوب ثابت نہی

یہاں سے لے کر اس کے بعد

نہیں ہوا۔ لیکن اگر کسی آیت سے وجوب بھی ثابت ہو جاتا ہے بھی اول دہلہ میں سوال کے جواب میں یہی کہنا چاہیے تھا کہ ہر حکم ثبوت قرآن سے ضروری نہیں۔ اور اگر وہ اور کوئی سوال کرتا تو کہیں نہ کہیں تو یہ کہنا پڑتا ہے کہ ہر حکم کا ثبوت قرآن سے ضروری نہیں مگر آج کل اس محقق جواب کو بے وقت سمجھا جاتا ہے اور تبلیغ کے جواب کی وقت ہوتی ہے لیکن اس کی بے وقعتی اور اس کی وقت چند روزہ ہوتی ہے۔ متاملہ متعکس ہو جاتا ہے۔

مجھ سے ایک انسپکٹر ڈاک خانہ کہتے تھے کہ میں ایک لکچرار کو چراخبری دنیا میں مشہور شخص ہیں یہ سمجھتا تھا کہ دنیا ایسا محقق نہیں۔ بعد کو علماء کی جو تقریریں سنیں تو غور یہ فرق معلوم ہوا کہ علماء کی تقریریں فوری اثر تو زیادہ گہرائیں کہیں مگر جتنا زمانہ گزرتا گیا کہ میں گھسٹی گئیں۔ اور اس شخص کی تقریریں جتنا زمانہ گزرتا گیا وہ جتنی گئیں۔ اس پر معلوم لگا کہ محض روغن قاز ملتا تھا۔ علماء اچڑکی اور گڑکی کہتے ہیں غرض اصل جواب سوال حکم ہے کہ خدا کا حکم ہے اور اس کے بعد اگر تیرا کچھ حکمتیں بیان کر دی جاویں وہ احادیث ہیں بھی ارادہ تھا کہ اس آیت میں مفصل حکمتیں قربانی کی بیان کر دیں گے اور یہ تو مفصل تھا ہو گیا لیکن تفصیل کلام نہیں ہو سکا مگر چونکہ وعظایع العج و الشج میں بیان بھی ہو چکا ہے اور وقت بھی نہیں اس لئے اجمال ہی پر کفایت کرتا ہوں نیز اس وقت زیادہ مقصود سیلا اسکا تھا کہ مسلک محقق جمع بین الظاہر و الباطن ہے سو اسی کو یہاں سمجھ مجھے کہ اس عمل باطن تقویٰ اور تعظیم شعائر اللہ ہے اور ظاہر یہ ہے کہ فرج کر دے۔ یہ نہیں کہ دام ادا کر دے ایک بزرگ اہل حال اس غلطی میں مبتلا تھے کہ ہمیشہ دام یہ یا کہ پٹے قربانی نہ کرتے ایک خواب میں دیکھا کہ قیامت قائم ہے سب کے پاس سواری ہیں ان کے پاس نہیں اٹھلائے سواری طلب کی جواب ملا کہ یہاں کہاں سواری جو قربانی کرتے ہیں ان کو یہاں سواری ملتی نہ قربانی نہیں کرتے جاؤ گھسٹتے ہوئے۔ بیدار ہوئے تو بہت پریشان ہوئے فوراً قوت کی ادا کرنا شروع کر دیا اس پر بعضے تو عمر بھٹکتے ہیں کہ بہت سے ہافز ہوں گے کون سے جانور ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سب پر قادر ہیں ایک تو یہ صورت ہے کہ سب کے عوض میں ایک ہر

حق اوستی تقریر کا

عقربانی کا حکم ہے میں ہر حال میں غلطی

مقرر دے دیں ورنہ سب کی ٹارک لگا دیں سگھر کسی کے اہل میں بہت سے گھوڑے بندھے
 ہوں نہ کیا اس پر بھی تعجب کیا ہے کہ اسٹے گھوڑوں میں کس پر سواری کرتا ہو گا۔ وہاں تو
 بچہ لیتے ہو کہ مثلاً یہ ڈاک لگانے کے کام میں آتے ہیں طویل سفر ہو تو ایک گھوڑا کام
 نہیں دے سکتا گھوڑے گھوڑے فاصلے پر ایک ایک گھوڑا بھیجا جاتا ہے اور نہایت
 سہولت سے آتا پڑا سفر بہت جلد طبع ہو جاتا ہے آخرت کی سب باتوں پر تعجب اور دینا
 کی کسی بات پر تعجب نہیں دیتا کی سب باتوں کو عقل کے قریب کر لیتے ہیں۔ مولانا
 احمد حسن صاحب امر وہی خود مجھ سے بیان فرماتے تھے کہ میں ریل میں سوار تھا۔ دوسرے
 درجہ میں ایک مولوی صاحب پرائی وضع کے اور ایک نئی وضع کے مہاندہ عمر شخص سوار
 تھے ایک اسٹیشن پر گاڑی پہنچی تو چند انگریزی خواں لڑکے آکر اسی دوسرے درجہ
 میں بیٹھے اور ان مولوی صاحب کا اسباب منتشر کر کے خود اپنا اسباب جا کر بیٹھ گئے وہ مولوی
 صاحب آئے تو ملازمت کی یہ شرمندہ ہوئے چاہا کہ مولوی صاحب کو شرمندہ کریں کہنے
 لگے کیوں جناب ناز و ننگا نہ فرض ہے انھوں نے کہا ہاں۔ کہا یہ سب جگہ پانچ ہی
 وقت فرض ہے انھوں نے کہا ہاں۔ کہنے لگے کہ جہاں چھ مہینہ کا دن اور چھ مہینہ کی رات
 ہوتی ہے وہاں بھی پانچ ہی وقت فرض ہے۔ مولوی صاحب نے کہا کیا وہاں سے
 ہم آ رہے ہو یا وہاں جا رہے ہو کہنے لگے نہیں مولوی صاحب نے کہا تو بس ہم ایسے
 اصول سوال کا جواب نہیں دیتے اس پر وہ سب تمقہ مار کر بیٹھے اور اس بیٹھنے میں وہ
 مہاندہ عمر شخص بھی شریک ہوئے مولانا فرماتے تھے کہ محض کو ان کا ہنسنا بہت ناگوار ہوا
 مہاندہ اسٹیشن پر وہ لڑکے تو اتر گئے میں وہاں جا کر بیٹھا اور ان صاحب سے میں نے
 پوچھا کیوں جناب آپ کا دولت خانہ کہاں ہے آپ ملازم کہاں ہیں سب کا جواب ملا۔
 پھر میں نے پوچھا آپ کو شب و روز میں کسے گھنٹے کام کرنا پڑتا ہے اس کا بھی جواب دیا
 میں نے کہا کیوں جناب اگر گورنمنٹ کی سلطنت اس مقام پر ہو جاوے جہاں چھ مہینے
 کا دن اور چھ مہینہ کی رات ہوتی ہے اور آپ کی وہاں کی بدلی ہو جاوے تو کیا وہاں بھی
 ایک شب و روز میں اتنے ہی گھنٹے کام کرنا ہو گا کہنے لگے کہ نہیں بلکہ اندازہ وقت کا کر کے

اُس شب در روز کو سال بھر قرار دیکر سال بھر کا کام لیا جا دیا۔ جس نے کہا افسوس سلطان
دنیا کے حکام و جوگیر کی تو آپ کے ذہن میں یہ وقعت کہ اُس پر اشکال واقع ہوا تو وہ اُسکی
توجیہ کر لی اور سلطان دارین کے احکام کی اتنی بے وقعتی کہ اُس پر جو ایسا ہی اشکال
واقع ہوا تو بجا ہے توجیہ کی تھیں اور اُس پر مستتر اُڑا یا وہ شخص بچہ شرمندہ ہوا اور
معذرت اور توبہ کی بس اس طرح یہاں بھی ایسی ہی توجیہ کر سکتے تھے۔ بس یہ سوال ہی
واسی بات ہے کہ بہت سے جانور ہونگے کون اُسے جانور پر سواری ہوگی یہاں بھی اُسکی
تفہیم موجود ہے اور اصل بات تو یہ ہے کہ اس توجیہ پر کچھ موقوف نہیں ہم یوں کیوں نہ
کہیں کہ تقدیر کے وقت ہلکو معلوم نہیں کس طرح ہوگا کیونکہ بتلایا ہوگا کیا نہیں اور رائے کا
کام نہیں خواہ یہ صورت ہو جاوے یا کچھ اور ہو جاوے ایک مجذوب کا قول مجھے بہت پسند آیا
اُس سے کسی واقعہ کی نسبت پوچھا کہ ہوگا اُس نے کہا ہم اللہ میاں کے ہاتھ سے نہیں کہہ سکتے
نہی یہ کہنا ہو کہ لاؤ بیٹھے بھی مشورہ کر لیں ہم اُنکے سر سے تہذیب و آداب نہیں ہلکیا خبر کب ہوگا۔ پس
تکوینیات میں بھی اور شریعات میں بھی بندہ کو ایسا یہ مذہب رکھنا چاہیے کہ

دیکھ عالم سوز را با مصلحت بدنی چه کار کار ملک است آن کہ تدبیر و تحمل بایش

۵

کار کن کار بگذر از گفتار اندرین راہ کار باید گام

۵

قد باید اندر طریقت قدم کہ اسلئے نذر دم بے قدم

اب دعا فرمایند ہم سبیم و عمل مستقیم کی (پھر دعا کر کے جلسہ ختم کیا) فقط

بکا

الحمد للہ کہ حفظ روح الارواح آخر ربیع الثانی ۱۳۲۷ ہجری میں خیر و خوبی کے

CALL No. [

ACC. NO. _____

AUTHOR _____

TITLE _____

ALL BOOKS MUST BE RETURNED BY THE CLUB
ON DATE



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.